

CHOWKHAMBÂ SANSKRIT SERIES;

A

COLLECTION OF RARE & EXTRAORDINARY SANSKRIT WORKS.

NO. 156.

वेदान्तदर्शनम् ।

परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीरामानन्दसरस्वती
स्वामिकृत ब्रह्माऽमृतवर्षिणी समाख्य
व्याख्यासंवलितम् ।

वेदान्तपरिनिष्ठितप्रबन्धश्रीप्रज्ञानानन्दसरस्वती
स्वामिभिः परिष्कृत्य संशोधितम् ।

VEDÂNTADARŚANA

WITH A COMMENTARY CALLED BRAHMÂMRITAVARSINĪ

by

ŚRĪ RÂMÂNANDA SAASWATĪ SWÂMI.

EDITED BY

PRAJNÂNÂNAND SARASWATĪ SWÂMI.

FASCICULUS II.

PUBLISHED AND SOLD BY THE SECRETARY,
CHOWKHAMBÂ SANSKRIT BOOK-DEPÔT.

BENARES:

AGENTS:- OTTO HARRASSOWITZ, LEIPZIG;
PÂNDITA JYESHTHÂRÂMA MUKUNDAJI, BOMBAY.
PROBSTHAIN & CO., BOOKSELLERS, LONDON.
Printed by Hari Krishna Dâsa Gupta
PROPRIETOR, AT THE VIDYÂ VILÂSA PRESS.

BENARES.

Price Rupee One.

२२-१/२७

॥ श्रीः ॥

-*-

आनन्दवनविद्योतिसुमनोभिः सुसंस्कृता ॥
सुवर्णाऽङ्कितभव्याभशतपत्रपरिष्कृता ॥ १ ॥
चौखम्बा-संस्कृतग्रन्थमाला मञ्जुलदर्शना ।
रसिकालिकुलं कुर्यादमन्दाऽऽमोदमोहितम् ॥ २ ॥
स्तवकः— १५६

- १ अस्यां चौखम्बा-संस्कृतग्रन्थमालायां प्रतिमासं पृष्ठशतके सुन्दरैः सीसकाक्षरैरुत्तमेषु पत्रेषु एकः स्तवको मुद्रयित्वा प्रकाश्यते । एकस्मिन् स्तवके एक एव ग्रन्थो मुद्र्यते ।
- २ प्राचीना दुर्लभाश्चामुद्रिता मीमांसावेदान्तादिदर्शनव्याकरण धर्मशास्त्रसाहित्यपुराणादिग्रन्था एवात्र सुपरिष्कृत्य मुद्र्यन्ते ।
- ३ काशिकराजकीयप्रधानसंस्कृतपाठशालाऽध्यापकाः पण्डिता अन्ये च शास्त्रदृष्टयो विद्वांस एतत्परिशोधनादिकार्यकारिणो भवन्ति ।
- ४ भारतवर्षीयैः, ब्रह्मदेशीयैः, सिंहलद्वीपवासिभिश्च एतद्ग्राहकैर्देयं वार्षिकमाग्निसं मूल्यम्-मुद्राः ७ आणकाः ८
- ५ अन्यैर्देयं प्रतिस्तवकम् " " १ " ९
- ६ प्रापणव्ययः पृथग् नास्ति ।

- (१) संस्काररत्नमाला । गोपीनाथभट्टकृता (संस्कारः) २
- (२) शब्दकौस्तुभः । भट्टोजिदीक्षितकृतः (व्याकरणम्) १०
- (३) श्लोकवार्तिकम् । भट्टकुमारिलविरचितम् }
पार्थसारथिमिश्रकृत-न्यायरत्नाकराख्यया } १०
व्याख्यया सहितम् । सम्पूर्णम् ।
- (४) भाष्योपबृंहितं तत्त्वत्रयम् । विशिष्टाद्वैतदर्शनप्रकरणम् । श्रीमल्लोकाचार्य्यप्रणीतम् । श्रीनारायण (वेदान्त) २
तीर्थ विरचित भाट्टभाषा प्रकाशसहितम् । सं०
- (५) करणप्रकाशः । श्रीब्रह्मदेवविरचितः सम्पूर्णः (ज्योतिषः) १
- (६) भाट्टचिन्तामणिः । महामहोपाध्याय-
श्रीगागाभट्ट विरचितः । तर्कपादः } (मीमांसा) २

२२.१/२१
पतिः पुनर्द्वात्रिंशत् वर्षाणि ब्रह्मचर्यं चर अद्याप्यक्षीणकल्मषो-
ऽसीत्युवाच । चरित्वा आगतायेन्द्राय प्रजापतिर्व्याचष्टे । योऽयमाद्य-
द्वितीयपर्याययोरक्षिणि स्वप्ने चात्मा दर्शितः स एष सुषुप्त्यवस्थायां
प्रकाशत इत्याहातद्यत्रैतत्सुप्तं इति । तदतोदिति सम्बन्धः । यत्र यस्यां
सुषुप्त्यवस्थायामेतत् स्वप्नं यथा स्यात्तथा सुप्तस्तस्यामवस्थाया-
मुपसंहृतकरणग्रामः समस्तः करणव्यापारकृतकालुष्यहीनः सं-
प्रसन्नः स्वप्नमज्ञानमात्रतया विलापयन्मुक्ताद् व्यावृत्तः स्वप्नप्रयुक्त-
तैजसत्वं विहाय प्राज्ञो भूत्वा ज्ञानक्रियां विना स्वरूपचैतन्येना-
ऽज्ञानसाक्षी साक्ष्यस्य देहादेः स्वसत्तास्फूर्तिप्रदत्वादात्मेत्यर्थः ।
इदं श्रुत्वा पुनरिन्द्रो, न किञ्चित्तत्र ज्ञायते इत्याह । नाहेति ।
अहेति निपातः खेदार्थे । खिद्यमानो हीन्द्र उवाच । अयं सुप्तः
पुरुषः, अयमस्म्यहमित्येवं नाऽऽत्मानमस्यामवस्थायां जानाति,
इमानि भूतानि नो एव जानाति, विनाशमेव प्राप्तो भवति ।
नाहमत्र भोग्यं पश्यामीत्येवं दोषं दृष्ट्वा पुनः प्रजापतिमुपससाद
उपसन्नं पुनरुवाच । वताऽद्यापि ते कल्मषक्षयो नाऽभवत्तदर्थ-
पुनः पञ्च वर्षाणि ब्रह्मचर्यं चरेति । तदेवमेकोत्तरशतं ब्रह्म-
चर्यं चरते सहस्राक्षाय ब्रह्मचर्यसम्पन्मृदितकषायाय प्रजापति-
र्व्याचष्टे । योऽयमाद्यद्वितीयतृतीयपर्यायेषु अक्षिणि स्वप्ने सुषुप्तौ
चाऽनुस्यूतोऽपहतपाप्मत्वादिगुणो दर्शितः तमेव भूयोऽनुव्या-
ख्यास्यामि नैतस्मादन्यमित्युपक्रम्य तुरीये, मधवन् मर्त्यं वा इदं
शरीरमित्यादिना शरीरं निन्दित्वा तस्मादुत्थितं जीवमेवोत्तमं
पुरुषं दर्शयति प्रजापतिः । य एष सम्प्रसादोऽस्मादित्यादिना ।
तस्मादपहतपाप्मत्वादीनां जीवे सम्भवाज्जीव एव दहराकाश
इति प्राप्ते ब्रूमः । आविर्भूतस्वरूपस्तु । तुशब्देन पूर्वपक्षव्यावृत्तिः ।
उत्तरात् प्रजापतिवाक्यादपि न जीवशङ्का युक्तेत्यर्थः । यत आ-

विर्भूतस्वरूपोऽत्र जीवो विवक्षितो, न तु जीवत्वेन रूपेणेति परं
ज्योतिरूपसम्पद्य स्वेन रूपेणाऽभिनिष्पद्यते इत्युपसंहारदर्शनात्
यदपहतपाप्मत्वादिभिः प्रतिपाद्यं परं ब्रह्म तदेव जीवस्य पार-
मार्थिकं स्वरूपं, न तु जीवत्वम् । तथाचाविर्भूतस्वरूपस्य जीव-
स्य ब्रह्मत्वेनाऽपहतपाप्मत्वादिकमुपपद्यते । न तु जीवत्वेन
रूपेणेति, नासम्भवादिति पूर्वसूत्रस्थहेतुर्नासिद्ध इति भावः ॥ १९ ॥

ननु दहराकाशस्येश्वरत्वेऽथ य एष सम्प्रसाद इत्यादिना
जीवपरामर्शो व्यर्थः स्यादित्यत उत्तरं पठति—

अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥

अन्यार्थोऽयं जीवपरामर्शो न जीवप्रतिपादनायापरं ज्योति-
रूपसम्पद्य स्वेन रूपेणाऽभिनिष्पद्यत इत्युपसम्पत्तव्यपरमात्मपर
एवाऽयं जीवपरामर्शः । जीवोपसम्पत्तव्यत्वेन हि परमात्मोप-
दिश्यते । स चोपदेशो जीवपरामर्शं विना न सम्भवतीति तदर्थं
जीवपरामर्शो न जीवप्रतिपादनार्थमिति ॥ २० ॥

अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥

ननु दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इत्याकाशस्याऽल्पत्वश्रवणान्न
परमात्मत्वं किन्त्वाराग्रमात्रजीवत्वं युक्तमिति चेत्, तत्र समाधान-
मुक्तम्, अर्भकौकस्त्वात्तद्व्यपदेशाच्चेत्यत्र । उपासनार्थमौपाधिक-
मल्पत्वं, परमेश्वरेऽप्यविरुद्धमित्यर्थः । तस्माद् दहराकाशः
परमात्मैवोपास्य इति सिद्धम् ॥ २१ ॥

(७ । चैतन्यस्य सर्वजगद्भासकत्वाधिकरणम् । सूत्रे २)

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥

पूर्वं परं ज्योतिरूपसम्पद्येति वाक्यार्थविचारप्रसङ्गात्, त-
च्छुभ्रं ज्योतिषां ज्योतिरिति वाक्योक्तपरं ज्योतिष्टसाधकं न

तत्रेति वाक्यं विचार्यत इति प्रसङ्गसङ्गतिरस्याधिकरणस्य । यद्वा
 पूर्वत्राऽऽत्मश्रुत्यऽनुरोधादाकाशशब्दस्य रूढित्यागेन ईश्वरे दृष्टि-
 रुक्ता । तथेहापि तत्रेति सतिसप्तम्या । तत्र शब्दवाच्यस्य
 तेजोऽन्तराभिभावकत्वप्रतीत्यनुरोधान्न भातीत्यस्य वर्तमानार्थ-
 त्यागेन यस्मिन् सति सूर्यादिकं न भास्यतिस तेजोधातुरुपास्य-
 त्वेनोच्यते इति पूर्वपक्षोत्थानाद् दृष्टान्तसङ्गतिः । पूर्वपक्षे अलौ-
 किकतेजउपास्तिः फलं, सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मप्रामितिरिति भेदः।
 मुण्डकोपनिषदि श्रूयते । न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं
 नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः * तमेव भान्तमनुभाति सर्वं
 तस्य भासा सर्वमिदं विभातीति । सिद्धान्ते तत्रेति विषयसप्त-
 मी । तथाच तत्र तस्मिन् ब्रह्माणि विषये सूर्यादयो न भासक-
 त्वेन भासन्ते । यथा घटादौ विषय आलोकादिकं भासकत्वेन
 भासते, तद्वत् । अल्पतेजसो बह्वेः फल्गुत्वमभिप्रेत्य कैमुतिक-
 न्यायमाह । कुत इति । इतश्च सूर्यादेर्न ब्रह्माणि भासकत्वमित्याह
 तमेवेति । यथा सूर्यादिप्रकाशयो घटादिर्न सूर्यादिप्रकाशकः, एवं
 ब्रह्मप्रकाशः सूर्यादिर्न ब्रह्मप्रकाशक इत्यर्थः । ननु यथा गुरौ
 गच्छति शिष्यस्याऽनुगमनं स्वनिष्ठगमनकृतम्, एवं सूर्यादेः स्व-
 निष्ठभानंकृतमनुभानं किन्नेत्यत आह । तस्येति । यथाऽयःपिण्डस्य
 दाहक्रिया वह्निनिष्ठैव, तथा सूर्यादेर्भानं ब्रह्मनिष्ठमेव, न पृथग्
 भानमित्यर्थः । अत्र संशयः । सूर्यादिजगद्भासकतया प्रतीयमानं
 तेजोविशेषो वा ब्रह्म वेति । तेजस एव प्रकाशकत्वप्रासिद्धेः प्रबलेन
 तेजसा दुर्बलस्याऽभिभवदर्शनाच्च, तेजोविशेष एवेति प्राप्ते ब्रूमः
 ॥ अनुकृतेस्तस्य च ॥ अत्र तथा प्रतीयमानं ब्रह्मैव । कुतः ।
 अनुकृतेः । अनुकृतिरनुकरणम् । यत्तमेव भान्तमनुभाति सर्व-
 मित्यनुभानं, तदनुकृतिशब्देनोच्यते । न हि तेजस्तेजोऽन्तरे-

भासमाने भासते । तस्मात् स्वप्रकाशतया भासमानं चैतन्य-
मनुसर्वं सूर्यादि भासत इति युक्तम् । सूत्रे, तस्य चेत्यनेनोदाहृत-
वाक्ये चतुर्थचरणोऽभिप्रेतः । तस्य भासा सर्वमिदं विभातीति
सर्वभासकत्वं, तेजोऽन्तरस्याऽप्रसिद्धं, विरुद्धं च । भासमानस्य
तेजसस्तेजोऽन्तराभिभावकत्वेन भासकत्वाऽभावात् । ब्रह्मणस्तु
उपपन्नम् । तदेवा ज्योतिषां ज्योतिरित्यादौ प्रसिद्धं च । न
तत्रेति तच्छब्देन च, हिरण्ये परे कोशे विरजं ब्रह्मनिष्कलम्*
तच्छुभ्रं ज्योतिषां ज्योतिस्तद्यदात्मविदो विदुरिति प्रकृतब्रह्म-
ग्रहणमेव युक्तमिति । श्रुत्यर्थस्तु । हिरण्ये ज्योतिर्मये आनन्द-
मय इत्यर्थः । तस्मिन्नन्नमयाद्यपेक्षया परे कोशे ब्रह्मपुच्छं प्रति-
ष्ठेति यत्प्रतिष्ठाभूतं ब्रह्म तत्प्रतिष्ठितम् । तच्च विरजम् आगन्तुक-
मलशून्यम् । निष्कलं निरवयवं शुभ्रं नैसर्गिकदोषशून्यम् ।
ज्योतिषां सूर्यादीनां ज्योतिरवभासकम् । तच्च विदुषामनुभव-
सिद्धमिति ॥ २२ ॥

अपि च स्मर्यते ॥ २३ ॥

अपि च ब्रह्मणः सूर्याद्यप्रकाश्यत्वं तत्प्रकाशकत्वं च भगव-
द्गीतासु स्मर्यते । न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः*
यद्गत्वा न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम । यदादित्यगतं तेजो जग-
द्भासयतेऽखिलम् । यच्चन्द्रमसि यच्चाऽग्नौ तत्तेजो विद्धि मामक-
मिति ॥ तस्मादनन्यप्रकाश्यः सर्वजगद्भासकः परमात्मा ज्ञेय इति
सिद्धम् ॥ २३ ॥

(८ । परमेश्वरस्याङ्गुष्ठमात्रत्वाधिकरणम् । सूत्रे २)

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥

पूर्वत्राऽनुभानादिना लिङ्गेन तत्रेति विषयसप्तमीं कृत्वा, न

भातीत्यादौ णिजऽध्याहारेण न भासयतीत्यर्थो वर्णितो भवति ।
 भासकत्वेन न भान्ति सूर्यादय इत्यर्थकथनात् । तथेहापि,
 अङ्गुष्ठमात्र इति परिमाणलिङ्गाज्जीवमादायेशानोऽसीति स्मारये-
 दिति विध्यध्याहारेणोपास्तिपरमङ्गुष्ठवाक्यमस्त्विति दृष्टान्तसङ्ग-
 तिः । पूर्वपक्षेऽभेदोपास्तिः फलं, सिद्धान्ते अभेदप्रामितिः फल-
 म् । कठवल्लीषु पठ्यते । अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि ति-
 ष्ठति । तथा, अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवाऽधूमकः । ईशानो
 भूतभव्यस्य स एवाऽद्य स उ श्वः । एतद्वै तदिति च । अस्यार्थः ।
 स्वाभाविकं परिच्छेदं वारयति । पुरुष इति । पूर्णत्वेन सर्वत्रो-
 पलभ्यमान इत्यर्थः । तर्हि कथमङ्गुष्ठमात्रत्वमित्याशङ्क्याऽभि-
 व्यक्तिस्थानद्वारा तदाह । मध्य इति । आत्मनि देहमध्ये हृदय-
 पद्मनीत्यर्थः ॥ जीवभावमापन्नस्य ब्रह्मण इदमङ्गुष्ठमात्रत्वसमर्थन-
 मिति बोध्यम् । ईशानो भूतभव्यस्येत्यादिना, त्वंपदवाच्या-
 ऽङ्गुष्ठमात्रजीवाऽनुवादेनाऽभेदबोधनादिति, तस्यैव परमात्मत्व-
 वादिवाक्यान्तरमुदाहृतम् । तथेति । अधूमकमिति लिङ्गव्यत्य-
 यः । ज्योतिःपरत्वात् । यथाऽधूमकं ज्योतिरकलुषितमेकरूपं
 प्रकाशमात्रं दृष्टं तथाऽयमपि । वस्तुतः कूटस्थप्रकाशधातुरित्यर्थः ।
 शोधितत्वमर्थस्य तदर्थतामाह । ईशान इति । भूतभव्यग्रहणं
 भवतोऽपि प्रदर्शनार्थम् । अद्वितीयत्वमाह । स एवेति । अद्य वर्त-
 मानकाले, स एवास्ति । श्वः भविष्यत्काले, स एव भविता ।
 अतीतकाले स एवाऽऽसीत् । यन्नचिकेतसा पृष्टम्, अन्यत्र धर्मा-
 दित्यादिना तदेतदेवाऽद्वितीयं वस्त्विति । अत्र संशयः । कि-
 मिदमङ्गुष्ठवाक्यं जीवपरमुत ब्रह्मपरमिति । तत्राङ्गुष्ठपरिमाणस्य
 ब्रह्मण्यसंभवाज्जीवपरमिदं वाक्यमिति प्राप्ते ब्रूमः । प्रत्यगभिन्नः
 परमात्मा वाक्यप्रतिपाद्यः प्रमितः । कस्मात् ? । शब्दादेव ।

ईशानो भूतव्यस्येत्यत्रत्येशानशब्दात् । न हि जीवे ईशानशब्द-
आञ्जसः । न चाङ्गुष्ठपरिमाणलिङ्गाजीवः प्रतिपाद्य इति युक्तम् ।
लिङ्गश्रुत्योर्विरोधे श्रुतेः प्रबलत्वात् । एतत्सूचनार्थमेवकारः । ननु
वाक्यस्य परमात्मपरत्वे कथमङ्गुष्ठमात्रत्वस्योपपत्तिरिति चेत्,
काऽत्र कथन्ता । त्वम्पदवाच्याङ्गुष्ठमात्रजीवानुवादेन ब्रह्माऽभेद-
परे वाक्ये अनुपपन्न्यभावादिति ॥ २४ ॥

ननु जीवस्य वस्तुतः सर्वगतस्य कथमङ्गुष्ठमात्रत्वमित्यत आह-

हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

तु-शब्दः शङ्कानिरासार्थः । वस्तुतः सर्वगतस्यापि जीवभाव-
मापन्नस्य परमात्मनोऽङ्गुष्ठपरिमाणहृदयावच्छिन्नतयाङ्गुष्ठमात्र-
त्वमुपपद्यत इत्यर्थः । ननु गजपुत्तिकादिशरीरेषु हृत्पुण्डरीकस्या-
ऽनियतपरिमाणत्वात् कथं जीवस्याङ्गुष्ठमात्रत्वनियमस्तत्राह ।
मनुष्याधिकारत्वादिति । शास्त्रस्येतिशेषः । षष्ठे, फलार्थे कर्मणि
तिर्यगादेरपि स्वर्गकामस्याऽधिकारः । स्वर्गकामश्रुतेरविशेषादि-
त्याशङ्क्याङ्गुष्ठश्रुत्यर्थवत्त्वाय समर्थविषयतया तिर्यगादेः सामर्थ्या-
ऽभावेन स्वर्गकामपदं संकोच्य मनुष्याऽधिकारत्वे स्थिते चातु-
र्वर्ण्यमधिकरोति शास्त्रमिति प्राप्य, वसन्ते ब्राह्मणोऽग्नीनाऽऽद-
धीत, ग्रीष्मे राजन्यः, शरदि वैश्य इति, त्रयाणामेवाऽग्निसंबन्ध-
श्रवणात्तेषामेवाऽधिकार इति राद्धान्तितम् । तथाच मनुष्या-
णां हृदयस्याङ्गुष्ठमात्रत्वात्तदपेक्षयाऽङ्गुष्ठमात्रत्वमित्यविरोध इति
तात्पर्यम् । एवमङ्गुष्ठमात्रजीवाऽनुवादेन विरुद्धांशं परि-
त्यज्याऽभेदो बोध्यते । अनेन वाक्येन इममर्थमुत्तरग्रन्थ-
संदर्भेण स्पष्टीकरिष्यति । अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मा
सदा जनानां हृदये सन्निविष्टः । तं स्वाच्छरीरात् प्रवृहेन्मुञ्जा-

दिवेषीकां धैर्येण तं विद्याच्छुक्रममृतमिति । अस्यार्थः । यो-
ऽन्तरात्मा पुरुषत्वात् पूर्णोऽयं जनानां हृदये सदा सन्निविष्टः,
अतोऽङ्गुष्ठमात्र इति त्वम्पदवाच्याऽनुवादः । तस्याऽन्वय-
व्यतिरेकाभ्यां तदनुसारिश्रुत्या च शोध्यत्वमाह । तं स्वा-
दिति । शरीरं स्थूलं सूक्ष्मं च तस्मात् स्वाऽभिमानविषयात्, प्र-
वृत्ते पृथक् कुर्याद्वैर्येण समाधिनेति यावत् । तं विविक्तमात्मानं
विशुद्धममृतं ब्रह्मैव जानीयादित्याह । तमिति । तदेवं काठक-
वाक्यं प्रत्यग् ब्रह्मणि ज्ञातव्ये समन्वितमिति सिद्धम् ॥ २५ ॥

(९ । देवादीनामप्यधिकारित्वाधिकरणम् । सूत्राणि ८)

तदुपर्यपि बादरायणः संभवात् ॥ २६ ॥

पूर्वं मनुष्याधिकारं शास्त्रमित्युक्तम् । तर्हि क्रममुक्तवर्थाऽभि-
रूपासनाभिर्मनुष्याणां देवत्वं प्राप्तानामधिकारो न स्यादित्या-
क्षिप्य समाधीयत इत्याक्षेपसंगत्याऽस्यारम्भः, प्रसङ्गसङ्गत्या
वा । अत्र चाऽधिकारनिरूपणद्वारा मन्त्रार्थवादादीनां मानान्तर-
प्राप्तिविरोधयोरसतोर्देवताविग्रहादौ समन्वयोक्तेरध्यायसङ्गतिः ।
एवं मन्त्रादीनां स्वार्थे प्रामाण्ये न्यायसाम्याद् उपासना-
ऽधिकार्यादिसमर्पकाणां स्वार्थे प्रामाण्यात्तत्त्वमस्यादिवाक्यानां
ब्रह्मात्मैक्ये पर्यवसानमिति श्रुतिशास्त्रपादसंगतयः । पूर्वपक्षे
मन्त्राद्यप्रामाण्यादुपगमनादिवाक्यानामपि स्वार्थे तदयोगात् तत्त्व-
मस्यादेरपि नैक्यानिष्ठतेति फलति । सिद्धान्ते तत्सर्वसंभवादैक्य-
निष्ठतेति फलम् । यद्वा देवानामनधिकारात् क्रममुक्तिसाधनेषु-
पासनेषु देवतादिभोगद्वारा मोक्षकाममनुष्यप्रवृत्तिर्नास्तीति पूर्व-
पक्षे फलम् । सिद्धान्ते तादृशप्रवृत्तिरस्तीति । बृहदारण्यके
श्रूयते । तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत, स एव तदभवत्तथर्षीणां

तथा मनुष्याणामिति देवादीनां मध्ये यो ब्रह्म प्रत्यक्त्वेन, साक्षादकरोत् स एव ब्रह्मात्मनाऽतिष्ठदित्यर्थः । अत्र किं देवाऽऽदीनां ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्त्युक्त नास्तीति विशये, शास्त्रस्य मनुष्याधिकारत्वान्नास्तीति प्राप्तेऽभिधीयते ॥ तदुपर्यपि बादरायणः संभवादिति ॥ तेषां मनुष्याणामुपरिष्ठाद्ये देवादयस्तेषामपि ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्तीति बादरायण आचार्यो मन्यते स्म । कस्मात् । सम्भवात् । अर्थित्वसामर्थ्याद्यधिकारकारणस्य संभवादित्यर्थः । देवादीनां सदा भोगशालित्वेऽपि भोग्यवस्तुष्वऽनित्यत्वदोषदर्शनाद्वैराग्यादिकं निरतिशयानन्दभोगक्षार्थित्वं च सम्भवतीति भावः ॥ २६ ॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नाऽनेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥

ननु देवादीनां विग्रहवत्त्वं विना ब्रह्मविद्यायामनधिकारात्, तदङ्गीकरणीयम् । तथाच सति कर्मण्यपि शरीरतया ऋत्विगादिवत् सन्निधानेनैवोपकारकत्वं स्यात् । तच्च न संभवति । एकस्य शरीरस्याऽनेकत्र युगपत्सन्निधानाऽसंभवात् । तस्माद्विग्रहवत्त्वाऽङ्गीकारे कर्मणि देवताया उपकारकत्वविरोधः प्रसज्येतेति चेन्नैष दोषः । कस्मात् । अनेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् । एकस्य देवस्याऽनेकेषां शरीराणां युगपत्प्राप्तेः श्रुतौ दर्शनादित्यर्थः । तथाहि बृहदारण्यके शाकल्यब्राह्मणम् । अथ हैनं विदग्धः शाकल्यः पप्रच्छ । कति देवा याज्ञवल्क्येत्युपक्रम्य, सहैतयैव निविदा प्रतिपेदे, यावन्तो वैश्वदेवस्य निविद्युच्यन्ते । त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री च सहस्रेत्युक्त्वा कतमे त इति पृच्छायां महिमान एवैषामेते त्रयस्त्रिंशच्चेव देवा इति त्रिसहस्रषडधिकत्रिशतदेवानां त्रयस्त्रिंशदेवेषु अन्तर्भावमुक्त्वा त्रयस्त्रिंशतोऽपि षट्सु षण्णां त्रिषु त्रयाणां द्वयोर्द्वयोरेकस्मिन् वाय्वात्मके देवेऽन्तर्भावं ब्रुवन् एकस्य

वायोरनेकरूपतां दर्शयति । अस्यार्थः । एनं याज्ञवल्क्यं विदग्धः
शाकल्यो वैश्वदेवनामकस्य शस्त्रस्य निविदि शस्यमाना देवाः
कतीति प्रपच्छ । तत्र याज्ञवल्क्योत्तरं निविदि त्रयश्चेत्यादि ।
शस्यमानदेवनिष्ठसंख्यावाचकं मन्त्रपदं निविदित्युच्यते । एवं
षडधिकत्रिशताधिकत्रिसहस्रसंख्यानिर्णयानन्तरं कतमे त इति
संख्येयस्वरूपप्रश्ने अष्टौ वसव एकादश रुद्रा द्वादशाऽऽदित्याः
प्रजापतिरिन्द्रश्चेति त्रयास्त्रिंशद्देवेषु पूर्वेषामन्तर्भावो दर्शितो, महि-
मान एवैषामित्यादिना । एषां त्रयास्त्रिंशद्देवानां महिमानो विस्तारा
एव वस्तुतस्तयास्त्रिंशद्देवेत्यर्थः । तेऽपि त्रयास्त्रिंशद्देवाः षण्णामग्नि-
पृथिवीवाय्वन्तरिक्षाऽऽदित्यादिवा महिमानः । तेऽपि षड्देवा-
स्त्रयाणां लोकानां महिमानः । ते त्रयो देवा द्वयोरन्नप्राणयोस्तौ
चैकस्य प्राणशब्दवाच्यस्य वायोर्महिमानाविति ॥ यद्वा अनेक-
प्रतिपत्तेर्दर्शनादनेकत्र कर्मणि एकस्य प्रातिपात्तिरङ्गभावः । तस्य
लोके दर्शनादित्यर्थः । यथा बहुभिर्नमस्कुर्वाणैर्युगपदेको ब्राह्मणो
नमस्क्रियमाणो दृश्यते । एवमेकां विग्रहवती देवतामुद्दिश्य युगपत्
सर्वे हवींषि त्यक्ष्यन्तीति नकश्चित् कर्मणि देवताया उपकारक-
त्वे विरोधः ॥ २७ ॥

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २८ ॥

ननु मास्तु कर्मणि विरोधः, तथापि शब्दे वेदवाक्ये वि-
रोधः स्यादेव । अनित्यविग्रहवद्देवतायां नित्यवेदार्थत्वाङ्गीकारे
शब्दस्याऽर्थेन नित्यसंबन्धाभावेन नित्यानित्यसंयोगविरोधा-
दिति चेद्, नायमप्यस्ति विरोधः । कुतः । अतः प्रभवात् ।
देवादिनिष्ठानित्याऽऽकृतिवाचकाद्वेदराशेरेव देवादिप्रपञ्चस्य प्र-
भवादुत्पन्नत्वश्रवणादित्यर्थः । तथाहि स्मृतिः । अनादिनिधना
नित्या वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा * आदौ वेदमयी दिव्या यतः

सर्वाः प्रवृत्तयः ॥ नाम रूपं च भूतानां कर्मणां च प्रवर्तनम् ।
वेदशब्देभ्य एवादौ निर्ममे स महेश्वर इति ॥ श्रुतिरपि, एत
इति ह वै प्रजापतिर्देवानसृज्यताऽसृग्रमिति मनुष्यानिन्दव इति
पितृंस्तिरः पवित्रमिति ग्रहानाऽऽशव इति स्तोत्रं विश्वानीति
शस्त्रमऽभिसौभगेत्यन्याः प्रजा इति । तथा, स मनसा वाचं
मिथुनं समभवदिति । अस्यार्थः । एते असृग्रमिन्दवास्तिरःपवित्र-
माशवः विश्वान्यभिसौभगेत्येतन्मन्त्रस्थपदैर्देवादीन् स्मृत्वा
ससर्ज ब्रह्मा । तत्र एतच्छब्द इन्द्रियाधिष्ठानदेवस्मारकः । असृग्र-
शब्दोऽसृक्शब्दवाच्यरुधिरप्रधानदेहरमणमनुष्यस्मारकः । इन्दु-
मण्डलमध्यवर्तिपितृस्मारक इन्दुशब्दः । पवित्रं सोमं स्वमध्ये
तिरस्कुर्वतां धारयतां ग्रहाणां तिरःपवित्रशब्दः स्मारकः ।
ऋचोऽऽनुवतां स्तोत्राणां गानरूपाणाम् आशवशब्दः स्मारकः ।
विश्वेदेवशंसनशस्त्राणां विश्वशब्दः स्मारकः । अभिसौभगेति
शब्दो निरतिशयसौभाग्यवाचकः प्रजानां स्मारक इति । स
प्रजापतिर्मनसा सह वाचं मिथुनभावं समभवत् । समभावयत्
त्रयीप्रकाशितां सृष्टिं मनसा आलोचितवानिति यावत् । सूत्रस्थ-
प्रत्यक्षानुमानशब्देन सृष्टेर्वेदप्रभवत्वप्रतिपादकश्रुतिस्मृती गृह्येते ।
तथाच श्रुतिस्मृतिभ्यां वेदशब्दप्रभवत्वं सृष्टेरित्यर्थः । आकृत्या-
लिङ्गितविग्रहानङ्गीकारे कस्य सृष्टिः स्यादिति भावः । तस्मा-
द्यथा गवादिशब्दानां नित्याऽऽकृतिवाचकत्वम् एवं वैदिक-
शब्दानां नित्याकृतिवाचकत्वमिति, न शब्देऽपि विरोध इति ॥२८॥

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

अस्मृतकर्तृकत्वादिना सिद्धमेव वेदस्य नित्यत्वमनित्यार्थ-
संयोगेनानुपपन्नमित्याशङ्कां वेदादेवाकृतिविशेषाऽवच्छिन्नदेवा-
दिसृष्टिरिति प्रतिपादनान्नित्याकृतेरेव शब्दार्थत्वाच्चानुपपन्न-

मित्यभिप्रायेण परिहरति । अत एव, नित्याकृतेः । शब्दार्थत्वा-
देव वेदस्य नित्यत्वं नानुपपन्नमित्यर्थः । एतत्सूत्रमुच्यतेः प्रयोग-
श्च— वेदः अवान्तरप्रलयाऽवस्थायी जगद्धेतुत्वादीश्वरवदिति ।
अवान्तरप्रलयाऽवस्थायित्वमेव हि नित्यत्वं नाम । अनुमान-
सिद्धार्थे श्रुतिरपि । यज्ञेन वाचः पदवीयमायन् तामन्वविन्दन्
ऋषिषु प्रविष्टामिति । यज्ञेन पुण्यकर्मणा वाचो वेदस्य पदवीयं
ग्रहणयोग्यतामायन् प्राप्तवन्तः । अतस्तामृषिषु विद्यमानां वाचं
याज्ञिका अन्वविन्दन् उपलब्धिमन्तो बभूवुरित्यर्थः । पूर्वं स्थिता-
मेव वाचं सर्वे ज्ञातवन्त इति तात्पर्यम् ॥ २९ ॥

समाननामरूपत्वाच्चाऽवृत्तावप्यविरोधो दर्शनात्

स्मृतेश्च ॥ ३० ॥

नन्वाकृतिपदार्थकत्वेऽपि प्रलये सर्वाकृतिकव्यक्तिनाशे पुन-
स्तदाकृतिकव्यक्त्युत्पत्तौ मानाभावाभित्याऽनित्यसंयोगविरोध-
स्तदवस्थ इति चेदुच्यते । सृष्टिप्रलयावृत्तावपि न शब्दे विरोधः ।
कस्मात् समाननामरूपत्वात् । न हि प्रलये जगतो निरन्वयनाशो-
ऽस्ति येनोत्पद्यमानं जगद्विलक्षणं स्यात् । किन्तु संस्कारात्मना,
अविद्यायां तिष्ठत्येव जगद्, अनुभव इव भावनाख्यसंस्कारात्मना ।
नचाऽर्थसंस्कारे मानाभावः । मृदि मण्डूकसंस्कारदर्शनात् ।
नित्यप्रलयाख्यसुषुप्तौ सविषयेन्द्रियाद्यर्थसंस्कारसद्भावाच्च प्रबोधे
सजातीयव्यवहारात् । नच प्रतिदिनं सृष्टिलययोः सद्भावे माना-
ऽभावः । यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यत्यथास्मिन् प्राण
एवैकधा भवति तदैव वाक् सर्वैर्नामाभिः सहाप्येति, चक्षुः सर्वै-
रूपैः सहाप्येति, श्रोत्रं सर्वैः शब्दैः सहाप्येति, मनः सर्वैर्ध्यानैः
सहाप्येति । स यदा प्रबुध्यते यथाऽग्नेर्ज्वलतः सर्वा दिशो

विस्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरन्नेवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणा यथा-
 यतनं विप्रतिष्ठन्ते, प्राणेभ्यो देवा देवेभ्यो लोका इत्यादिश्रुते-
 र्मानत्वात् । अस्यार्थः । अथशब्दस्तदार्थकः । यदेत्युपक्रमात् ।
 प्राणशब्दः परमात्मपरः । अस्मिन् प्राणे जीव एवैकधा भवति,
 तदात्मना तिष्ठतीत्यर्थः । तदा एकीभावावस्थायाम् एनं प्रकृतं प्राणं
 परमात्मानमन्तर्बहिरिन्द्रियाणि सर्वाणि सविषयाणि, अपियन्ति
 परमात्मानि लीनानि भवन्तीत्यर्थः । प्रबोधे तस्मादेव परमात्मनो
 जगतो जन्माह । स इति । अविलम्बेन उत्पत्तौ दृष्टान्तः ।
 यथेति । एवं-शब्दात् पूर्वं तदेत्यध्याहारः । प्राणा वागादय-
 स्तेभ्योऽनन्तरं तदनुग्राहकदेवा अग्न्यादयस्तेभ्योऽनन्तरं लोकाः
 शब्दादिविषया इति । तथाच यथा संस्कारबलात् पूर्वमण्डकादि-
 समाननामरूपत्वमुत्तरकार्यस्य एवं पूर्वकल्पप्रपञ्चसमाननाम-
 रूपत्वादुत्तरप्रपञ्चस्येति पूर्वाकृतिव्यक्त्युत्पत्तेर्न शब्दे कश्चिद्
 विरोधः । समाननामरूपत्वं च श्रुतौ दर्शनात् स्मृतेश्चाऽभ्युपगन्त-
 व्यम् । सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयत् दिवं च पृथिवीं
 चान्तरिक्षमथो स्वरिति । तथाच नक्षत्रेष्टौ, अग्निर्वा अकामयत
 अन्नादो देवानां स्यामिति । स एतमग्नये कृत्तिकाभ्यः पुरोडाश-
 मष्टाकपालं निरवपदिति भाविवृत्तिमाश्रित्य, यजमानोऽग्निरित्यु-
 च्यते । एवं कामयित्वा किं कृतवान्स्तदाह । स इति । कृत्तिकाभ्यः
 कृत्तिकाख्यनक्षत्रदेवतायै । बहुवचनं नक्षत्रबाहुल्याद् बोद्धव्य-
 म् । अष्टाकपालम् अष्टसु कपालेषु पचनीयं निरवपत् । उक्त-
 पुरोडाशहविष्कामिष्टिं कृतवानित्यर्थः । तथाच योऽग्निर्यस्मै
 अग्नये निरवपत् तयोः समाननामरूपत्वं दर्शयतीति सिद्धम् ।
 स्मृतिरपि, यथर्तुष्टतुलिङ्गानि नानारूपाणि पर्यये * दृश्यन्ते
 तानि तान्येव तथा भावा युगादिष्वित्यादिका द्रष्टव्या ॥ ३० ॥

उक्तं देवादीनामधिकारमाक्षिपति—

मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥

देवादीनां ब्रह्मविद्यायामनधिकारं जैमिनिराचार्यो मन्यते ।
कस्मात् । मध्वादिष्वसंभवात् । एवं हि मधुविद्या श्रूयते । असौ
वा आदित्यो देवमधु देवानां मोदनान्मध्विव मधु । तस्य मधुनो
द्युलोक एव तिरश्चीनवंशः । अन्तरिक्षे आदित्याख्यमधुनोऽवस्थाना-
त्तदेव मध्वाधारोऽसूपः । रोहितं शुक्लं कृष्णं परःकृष्णं गोप्यं चेति
पञ्च रोहितादीन्यऽमृतानि प्रागाद्यूर्ध्वान्तं पञ्चदिगवास्थिताभि-
रादित्यरश्मिनाडीभिर्मधुच्छिद्रभूताभी रोहिताद्याख्याभिस्तत्तद्-
वेदोक्तकर्मकुसुमेभ्यस्तत्तद्वैदिकमन्त्रमधुकरैरादित्यमण्डलमानीता-
नि पञ्चमममृतं गोप्याख्यं प्रणवकुसुमादुपासनाभ्रमरैरूर्ध्वदिगात्त-
सूर्यरश्मिरूपगोप्याख्यमधुच्छिद्रद्वारा आदित्यमण्डलम् आनीतं
रोहितादिकममृतं मकरन्दस्थानभूतं वह्नौ हुतसोमाज्यपयःपुरोडा-
शादिरूपं द्रष्टव्यम् । तानि च रोहितादीन्यमृतानि यशस्तेजोवीर्य-
सकलेन्द्रियान्नरूपेण निष्पन्नान्यादित्यमधुसम्बद्धानि प्रागादि-
दिक्षु क्रमेण विद्यमानानां वसुरुद्रादित्यमरुत्साध्यरूपाणां देवा-
नामुपजीव्यानीत्येवं चिन्तयतां फलं वस्वाद्याऽऽप्तिरुच्यते ।
वस्वादीनां समानानां मध्ये एको भूत्वा यशआद्यऽमृतं प्रत्यक्षा-
नुमानादिभिः करणैरुपलभ्य तृप्यतीति । न ह्येवम्भूतमधुविद्या-
यां सूर्यवस्वादीनां देवानामधिकारः संभवति । एकस्योपास्यो-
पासकभावप्राप्यप्रापकभावयोर्विरोधात् सूत्रस्थाऽऽदिशब्देन यासु
विद्यासु, आदित्यो ब्रह्मेत्येवमादिरूपासु देवानामुपास्यत्वं ता विद्या
गृह्यन्ते । तथा इमावेव गौतमभरद्वाजावयमेव गौतमोऽयं भरद्वाज
इमावेव विश्वामित्रजमदग्नी अयमेव विश्वामित्रोऽयं जमदग्निरि-
मावेव वसिष्ठकश्यपावयमेव वसिष्ठोऽयं कश्यपो, वागेवाऽत्रिरि-

त्याद्यासु ऋष्युपास्यकासु न तेषामेवर्षीणामधिकारः संभवति ।
 श्रुत्यर्थस्तु, इमौ दक्षिणवामकर्णौ क्रमेण गौतमभरद्वाजावित्युपा-
 स्यौ । द्वितीयेमावित्यनेन दक्षिणवामाक्षिद्वयोक्तिः । तृतीयेमावि-
 त्यनेन दक्षिणवामनासिकाद्वयोक्तिः । एवं सप्तसु शीर्षण्येन्द्रियेषु
 सप्तर्ष्युपास्तिरित्यर्थः । नच मध्वादिविद्यासु देवादीनामनधिकारे-
 ऽपि ब्रह्मविद्यायामधिकारः किं न स्यादिति वाच्यम् । विद्यात्वा-
 ऽविशेषेण ब्रह्मविद्यायामप्यनधिकारात् । तथाचाऽयं प्रयोगः ।
 ब्रह्मविद्या न देवादीनधिकरोति, विद्यात्वात्, मध्वादिविद्या-
 वदिति ॥ ३१ ॥

अपि च,

ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥

भ्रमणवत्तया परिदृश्यमानज्योतिर्मण्डल एव सूर्यचन्द्रादि-
 देवताशब्दानां लोके प्रयोगसद्भावान्मण्डलस्य सृत्पिण्डादिवद-
 ऽचेतनत्वेन विग्रहाभावादग्निवाय्वादीनामपि तत्तुल्यत्वेन
 सामर्थ्यादेश्चेतनधर्मस्याऽभावान्न देवादीनामधिकारः । नच
 मन्त्रार्थवादेभ्यो देवानां विग्रहवत्त्वसिद्धेः सर्वं सुस्थितमिति
 वाच्यम् । तेषामन्यपरत्वेन स्वार्थे प्रामाण्याऽभावात् । तस्माद्
 देवादीनां ब्रह्मविद्यायामधिकाराभावं जैमिनिर्मन्यते इति शङ्का-
 सूत्रयोरभिप्रायः ॥ ३२ ॥

सिद्धान्तयति—

भावं तु वादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥

तुशब्दः शङ्कानिरासार्थः, वादरायण आचार्यो ब्रह्मविद्या-
 यां देवादीनामधिकारस्य भावं मन्यते । यद्यपि देवतामिश्रोपा-
 सनास्वनधिकारस्तथापि निर्गुणब्रह्मविद्यायां देवानामप्यधि-

कारोऽस्ति हि । पूर्वोक्तस्य विद्यात्वादित्यनुमानस्य ज्योतिष्टोमादि
न ब्राह्मणकर्तव्यं, कर्मत्वाद् राजसूयवदित्याभाससाम्यं द्रष्टव्यम् ।
यद्वा ज्योतिषि भावाच्चेत्यस्योत्तरम्— अस्ति हीति ॥ यद्यपि
देवताशब्दा ज्योतिरादौ प्रयुज्यन्ते, तथापि तदभिमानिदेवता-
परा एव सम्भवन्ति । अस्ति हि ऐश्वर्ययोगाज्ज्योतिरादिरूपेणा-
ऽवस्थातुं विग्रहं गृहीत्वा व्यवहर्तुं च सामर्थ्यम् । तथाहि श्रूयते,
मेधातिथेर्मेधेति । मेधातिथिं काण्वायनं मेधो भूत्वेन्द्रो जहरेत्य-
र्थः । तथा स्मर्यते च, आदित्यः पुरुषो भूत्वा कुन्तीमुपजगामे-
ति । नन्वर्थवादादीनां स्वार्थे प्रामाण्याऽभावात् कथं तेभ्यो
विग्रहवत्त्वसिद्धिरिति चेन्न । तत्राप्यस्ति हीत्येवोत्तरं मानान्तरवि-
रोधसंवादयोरभावे तेभ्य एव विग्रहवत्त्वसिद्धिरस्ति । तथाहि ।
अर्थवादादिभिः स्तुत्यादिकं लक्षयतां वाच्यार्थोऽङ्गीकृत एव ।
न हि वाच्यार्थाऽभावे, लक्षणा युक्ता । किञ्च, व्रात्यो व्रात्य-
स्तोमेन यजेतेत्यादौ व्रात्यस्वरूपाकाङ्क्षायां, सावित्रीपतितो
व्रात्यो यस्य पिता पितामहो वा सोमं न पिबेत् स व्रात्य इति
व्रात्यस्वरूपं विध्यपेक्षितं सद्विधिप्रमाणकमित्युच्यते । यथा वा
स्वर्गरूपं विध्यपेक्षितं सद्विधिप्रमाणकं तथा निःस्वरूपदेवतोद्देशेन
द्रव्यत्यागाऽयोगाद्विध्यपेक्षितं देवतादिस्वरूपं विग्रहवत्त्वं विधिप्र-
माणकमेव । एवं मन्त्रार्थवादप्रत्यक्षमूलेतिहासपुराणादिभिरपि
विग्रहवत्त्वसिद्धिः । नच प्रत्यक्षमूलत्वं पुराणादीनामसिद्धमिति
वाच्यम् । तत्कर्तृणां योगमाहात्म्याद्देवादिभिः सह प्रत्यक्षव्यव-
हारसम्भवात् । तथाच श्रुतिर्योगमाहात्म्यमाह—
पृथ्व्यप्तेजोऽनिलखे समुत्थिते पञ्चात्मके योगगुणे प्रवृत्ते ।
न तस्य रोगो न जरा न मृत्युः प्राप्तस्य योगाऽग्निमयं शरीरमिति ॥
पादतलमारभ्याजानोराजानोरानाभेराग्रीवं ग्रीवायाश्चाकेशप्ररोह-

माकेशप्ररोहाच्चाब्रह्मरन्ध्रं क्रमेण पृथिव्यादिधारणया पृथिव्यादि-
पञ्चाऽऽत्मके भूतसमुदाये समुत्थानप्रतिपत्तिद्वारा वशीकृते,
योगगुणे चाऽणिमादौ प्रवृत्ते योगाभिव्यक्तं तेजोमयं देहं प्राप्तस्य
योगिनो न रोगादिप्राप्तिरित्यर्थः । तस्मात् समूलेतिहासपुराणा-
दिभ्यो विश्वहवत्त्वसिद्धावर्थित्वादिसम्भवाद्देवादीनां ब्रह्मविद्या-
यामधिकारोऽस्तीति क्रममुक्त्युपासनासु मुमुक्षुप्रवृत्तिरविकलेति
सिद्धम् ॥ ३३ ॥

(१० जातिशूद्रस्य ब्रह्मविद्यायामनधिकाराधिकरणम् । सू० ५)

शुगस्य तदनादरश्रवणात्तदाद्रवणात् सूच्यते हि ॥ ३४ ॥

पूर्वं यथा, तद्यो यो देवानामिति देवशब्दश्रुत्या मनुष्या-
धिकारनियमाऽपवादेन देवानामधिकार उक्तः । तथा मुमुक्षौ
जानश्रुतौ शूद्रशब्दश्रुत्या, लिङ्गेन द्विजात्यधिकारनियममपोद्य
शूद्रस्याप्यधिकारोऽस्त्विति दृष्टान्तसङ्गत्येदमारभ्यते । शूद्रशब्दस्य
सिद्धान्ते क्षत्रिये समन्वयोक्तेरध्यायान्तर्भावोऽस्य युक्तः ।
शूद्रशब्दस्येव वेदान्तानां स्वार्थे समन्वयसिद्धेः श्रुतिसङ्गतिः ।
पूर्वपक्षे जातिशूद्रस्यापि ब्रह्मविद्यायां त्रैवर्णिकादिविशेषः फलं,
सिद्धान्ते ततो विशेष इति विवेकः । एवं किलाऽत्र छान्दोग्ये
चतुर्थाध्याये उपाख्यायते । जानश्रुतिः पौत्रायणः प्रियातिथि-
र्वद्वन्नदाता बहुसद्गुणो बभूव । तस्य राज्ञो गुणगणगरिम-
सन्तोषिताः सन्तो देवर्षयो हंसरूपमास्थाय निदाघसमये
प्रासादोपरि शयानस्याऽस्य राज्ञ उपरि मालामाबद्ध्याऽऽजग्मुः ।
तेषामग्रेसरं हंसं संबोध्य पृष्ठत आगच्छन्नेको हंसः साद्भुतमभ्यु-
वाद । भो भो भल्लाक्ष, भल्लाक्ष, अस्य राज्ञो जानश्रुतेर्द्युलोकं
व्याप्य विद्यमानं तेजो न पश्यसि किं, तत्तेजस्त्वां धक्ष्यति ।
अतस्तदतिलङ्घ्य न गच्छेति । भल्लाक्षेत्युपहासः । भद्राक्ष

इत्यर्थः । इदमुपश्रुत्याग्रगामी हंसः प्रत्युवाच । कमु वर एनमेतत्
सन्तं सयुग्वानमिव रैकमात्येति । अयमर्थः । वरेति सोपहाससं-
बोधनम् । अवरेत्यर्थः । यद्वाऽवरो वराको जानश्रुतिः । कमु-
पदमाऽऽक्षेपार्थकं, कथमित्यर्थः । रैको नाम कश्चन ब्रह्मनिष्ठः ।
योजयति देशान्तरं गमयति स्वारूढमिति युग्वा गन्त्री शकटी
तथा सह वर्तते इति, सयुग्वानमित्यर्थः । तथाच एनं वराकं
जानश्रुतिं प्राणिमात्रं सन्तं मूढम् अरे सयुग्वानं भगवन्तम्
असह्यतेजसं रैकमिव, कथमेतद्वचनं ब्रवीषि । इदं श्रुत्वा
अयं राजा ब्रह्मविद्यार्थं रैकसमीपं गत्वा कृतार्थो भविष्यतीति
दयालूनां हंसानामभिप्रायः । अथैष राजा हंसप्रयुक्तमनादरवाक्यं
श्रुत्वा स्वस्याऽत्यन्तानिष्कर्षम्, उत्कर्षकाष्ठां च रैकस्य ज्ञात्वा
दुःखितमनाः कथमपि निशामतिवाहयाम्बभूव । ततो निशा-
ऽवसानसूचकं वन्दित्वन्दसमारब्धस्तुतिसहस्रसंवलितमङ्गलतूर्य-
निर्घोषमाकर्ण्य तल्पस्थ एव राजा झटिति यन्तारमाहूयाऽऽदि-
देश । विविक्तदेशेषु पर्वतगुहादिषु तेषु तेषु रैकाह्वयं सयुग्वान-
मन्विष्य यन्नतोऽस्मभ्यमाचक्ष्वेति । स यन्ता तथैव क्वचिदति-
विविक्तदेशे शकटस्याधस्तात् सन्तं पामानं कण्डूयमानं दृष्ट्वाऽयमेव
रैक इति निश्चित्याऽतिकुशलो रैकस्य तैस्तैरिङ्गितैर्गार्हस्थ्येच्छां
धनेच्छां चोन्नीय, राज्ञे निवेदयामास । स राजा तन्निशम्य गवां
षट्शतानि हारं रथं चाऽश्वयुक्तमादाय सत्वरं रैकमुपससाद ।
उपसद्य चोवाच— हे रैक, इदं सर्वं गवादिकं गृहीत्वाऽनुशाधि मां
भगवन्निति । अथैवमुक्तवन्तं ससम्भ्रमं सस्पृहं चोवाच रैकः ।
अह हारेत्वा शूद्र तवैव सह गोभिरस्त्विति । अहेतिनिपातः
साटोपाह्वानमाह । हारेण युक्तो रथो हारेत्वा गोभिः सहितस्तवै-
वाऽस्तु । किमेतावन्मात्रेण मम निर्वाहाऽनुपयोगिनेति भावः ।

एवं स्थिते चिन्ता । किं शूद्रस्य ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्ति न वेति । अस्तीति तावत् प्राप्तम् । कस्मादर्थित्वादिसम्भवात् । वेदाध्ययनसाध्याहवनीयाद्यभावेनाऽग्निसाध्यकर्माऽनधिकारेऽपि देवादिवद्विद्यायामधिकारसम्भवात् । संवर्गविद्यायां मुमुक्षौ जान-
श्रुतौ शिष्ये रैक्केण गुरुणा शूद्रशब्दप्रयोगाच्चेति । अत्र ब्रूमः । न शूद्रस्य ब्रह्मविद्यायामधिकारः । उपनयनाभावेन वेदाध्ययना-
ऽभावात् । न हि वेदवाक्यविचारसाध्यब्रह्मविद्यायामनधीत-
वेदस्याऽधिकारः सम्भवति । शास्त्रीयसामर्थ्याऽभावात् । न चैवं सति देवानामप्यनधिकार इति साम्प्रतम् । तेषां स्वयम्प्रभात-
वेदत्वात् । न च शूद्रस्यापि लिखितपाठादिना वेदप्राप्तिरिति युक्तम् । गुरुपसदनपूर्वकाऽध्यनसंस्कृतवेदस्यैव ब्रह्मविद्याद्युप-
कारकत्वात् । न च शूद्रश्रवणलिङ्गेन तस्याधिकारः । न्याया-
भावे लिङ्गस्याऽसाधकत्वात् । तर्हि वैदिकशूद्रशब्दोऽनर्थकः स्यादित्याशङ्क्य तं व्याख्यातुमिदं सूत्रं, शुगस्येत्यादि । अस्य जानश्रुतेः क्षत्रियस्य तदनादरश्रवणात्तस्य हंसस्याऽनादरश्रवणा-
द्या शुगुत्पन्ना सा शूद्रशब्देन सूच्यते हि रैक्केण । स्वस्य सर्व-
ज्ञत्वज्ञापनार्थं रैकः शूद्रशब्दं प्रयुक्तवानिति भावः । शूद्रशब्दं योगेन क्षत्रिये वर्तयति ॥ तदाद्रवणादिति ॥ तस्याः शुचौ जानश्रुतिं प्राप्तत्वादित्यर्थः । यद्वा, तस्य जानश्रुतेः शुचं प्राप्तत्वा-
दिति । अथवा तं रैकं प्रति जानश्रुतिः शुचा दुद्रावेति शूद्रो जानश्रुतिरुच्यते । अतो न शूद्रस्याधिकारः ॥ ३४ ॥

ननु मुख्य एव शूद्रो जानश्रुतिरस्तु, किं जघन्येन योगेने-
त्यत आह—

क्षत्रियत्वगतेश्चोत्तरत्र चैतरथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

जानश्रुतिर्न मुख्यशूद्रः।कुतः॥क्षत्रियत्वगतेः॥क्षत्रियत्वाऽवधृतेरि-

त्यर्थः। सापि कुतः। उत्तरत्र संवर्गविद्यावाक्यशेषे चैत्ररथेन प्रसिद्ध-
क्षत्रियेणाऽभिप्रतारिनामकेन सह समभिव्याहारात्मकलिङ्गादि-
त्यर्थः । सजातीयानामेव हि प्रायेण सहचारो भवतीति भावः ।
एवं ह्यभिप्रतारी सङ्कीर्त्यते । अथ ह शौनकं च कापेयमभिप्रता-
रिणं च काक्षसेनिं सूदेन परिविष्यमाणौ ब्रह्मचारी विभिक्ष इति।
संवर्गविद्याविध्यनन्तरमर्थवादारम्भार्थोऽथशब्दः । शुनकस्या-
ऽपत्यं शौनकं, कपिगोत्रं कापेयं पुरोहितमभिप्रतारिणं च नाम्ना
राजानं कक्षसेनस्याऽपत्यं, काक्षसेनिम् । तौ भोक्तुमुपविष्टौ,
सूदेन पाचकेन परिविष्यमाणौ सेव्यमानौ भिक्षितवानित्यर्थः ।
अस्य चाऽभिप्रतारिणश्चैत्ररथत्वं कापेयेन चित्ररथपुरोहितेन
योगादवगन्तव्यम् । चित्ररथपुरोहितत्वं च कापेयानां श्रुतौ प्र-
सिद्धम् । एतेन वै चित्ररथं कापेया अयाजयन्निति । एतेन द्विरात्रेण।
समानान्वयानां हि प्रायेण समानान्वया एव याजका भवन्ति ।
ननु चित्ररथपुरोहितकापेययोगादभिप्रतारिणश्चैत्ररथत्वं भवतु
तथापि कथं क्षत्रियत्वमिति चेन्न । तस्माच्चैत्ररथिर्नामैकः क्षत्रिय-
पतिरजायतेति श्रुतेः । तस्माच्चित्ररथादित्यर्थः । एवमभिप्रतारिणः
क्षत्रियत्वे सिद्धे तत्समभिव्याहारात्मकलिङ्गाज्ज्ञानश्रुतेः क्षत्रियत्व-
मिति सिद्धम् ॥ ३५ ॥

संस्कारपरामर्शात्तदभावाभिलाषाच्च ॥ ३६ ॥

आद्यसूत्रे वेदाध्ययनाङ्गोपनयनाभावान्न जातिशुद्धस्या-
ऽधिकारः । कुतः । विद्याप्रदेशेषूपनयनादिसंस्कारपरामर्शात् ।
तं होपनिन्ये, अधीहि भगव इति होपससाद । ब्रह्मपरा ब्रह्म-
निष्ठाः परं ब्रह्मान्वेषमाणाः । एष ह वै तत्सर्वं वक्ष्यतीति । ते ह
समिप्ताण्यो भगवन्तं पिप्पलादमुपसन्ना इति । अयमर्थः । तं
विद्यार्थिनमाचार्यः किलोपनिन्ये उपनीतवान् । अनुपनीताय

विद्यादानाऽयोगादिति तात्पर्यम् । सनत्कुमारं प्रति नारदः ।
 अधीहि भगव इति मन्त्रमुच्चार्य गुरुपसदनं कृतवानित्याह ।
 अधीहीति । भरद्वाजादयः षड् ऋषयः परं ब्रह्म परत्वेनोपगतवन्त
 इति ब्रह्मपरास्तद्ध्याननिष्ठाः परं परमार्थरूपं ब्रह्म विचारयन्तो,
 निर्णयार्थमेष पिप्पलादस्तज्जिज्ञासितं सर्वं वक्ष्यतीति निश्चित्य
 रिक्तहस्तानां गुरुपसदनाऽयोगात् समित्पाणयः सन्तस्तमुप-
 सन्नाः किलेत्याह । ब्रह्मपरा इति । ननु, तान् हानुपनीयैवेत्यनु-
 पनीतानामपि वैश्वानरविद्यायामधिकारश्रुतेरनियतमुपनयनमिति
 चेन्न । निषेधस्य प्राप्तिपूर्वकत्वात् प्राप्तोपनयनानां प्राचीनशाला-
 ऽऽदीनां द्विजातीनामेवाऽधिकारात् । निषेधस्तु विद्योपदेष्टुरश्व-
 पते राज्ञो न्यूनवर्णत्वाद् द्रष्टव्यः । तान् प्राचीनशालादीनृषीननु-
 पनीयैवाऽश्वपती राजोवाचेति श्रुत्यर्थः । ननु शूद्रस्याप्युपनयनं
 कल्प्यतामित्यत आह ॥ तदभावाभिलाषाच्चेति ॥ न शूद्रे पातकं
 किञ्चिन्न च संस्कारमर्हति । शूद्रश्चतुर्थो वर्ण एकजातिरित्यादिना
 उपनयनादिसंस्काराऽभावाभिलाषादित्यर्थः । पातकं भक्ष्या-
 भक्ष्यविभागाऽभावकृतम् । एकजातिः । उपनयनरहित इति
 स्मृत्यर्थः ॥ ३६ ॥

किञ्च—

तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

जाबालो हि मृतपितृको गुरुपसदनं कर्तुकामो गोत्रमजा-
 नानो मातरं पप्रच्छ, किंगोत्रोऽहमस्मीति । सा चाप्यहं न जाना-
 मीत्युवाच । ततः स जाबालो गौतममुपससाद । उपसद्य
 चोवाच । हे भगवन् ब्रह्मचर्यं चरितुं त्वयीच्छामि मामनुगृह्णातु
 भवानिति । ततो गौतमेन, किंगोत्रोऽसीति पृष्ठः सत्यकामो
 जाबाल आह । नाहं गोत्रं वेद, नाऽपि मन्मातेति । ततः स

गौतमस्तदीयेन सत्यवचनेन जाबालस्य शूद्रत्वाऽभावं निश्चित्य प्रवृत्ते । नैतदब्राह्मणो विवक्तुमर्हति । समिधं सोम्याहरोप त्वा नेष्ये न सत्यादगा इति । एतत् सत्यवचनं विविच्य निःसं-दिग्धं वक्तुमब्राह्मणो नार्हति । अतस्त्वं न सत्यादगाः सत्य-वचनान्नातिगतोऽसि । अतस्त्वामुपनेष्ये । तदर्थं समिधमाहरेत्य-र्थः । ततश्च सूत्रस्यायमर्थः । तस्य शूद्रत्वस्याऽभावनिर्धारणे सत्येव विद्योपदेशे प्रवृत्तिदर्शनादिति । तस्मान्न शूद्रस्याधिकारः ॥ ३७ ॥

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥

इतश्च न जातिशूद्रस्याधिकारः । यतः स्मृतितो वेदश्रवण-स्य तदध्ययनस्य तत्प्रयोजनयोरर्थज्ञानाऽनुष्ठानरूपयोरर्थयोः प्रतिषेधादित्यर्थः । एवं स्मरति । अथाऽस्य वेदमुपशृण्वतस्त्रपु-जतुभ्यां श्रोत्रपूरणमिति श्रवणस्य निषेधः । त्रपुजतुभ्यां सं-तप्ताभ्यां सीसलाक्षाभ्यामस्य शूद्रस्य द्रुताभ्यां श्रोत्रद्वयपूरणं वेदश्रवणप्रायश्चित्तमित्यर्थः । पद्यु ह वा एतच्छ्रमशानं यच्छ्रद्रस्त-स्माच्छ्रद्रसमीपे नाऽध्येतव्यमित्यध्ययननिषेधः । न ह्यश्रुतस्या-ऽध्ययनं सम्भवति । पद्यु पादयुक्तं, सञ्चारसमर्थमिति यावत् । तादृशं श्रमशानं यच्छ्रद्र इत्यन्वयः । न शूद्राय मतिं दद्यादिति तदर्थज्ञाननिषेधः । द्विजातीनामध्ययनमिज्या दानमिति तदर्थ-ऽनुष्ठाननिषेधः । शूद्राणां दानशब्देनाऽत्र नित्यदानमुच्यते । नैमित्तिकदाने शूद्रस्याप्यधिकार इति द्रष्टव्यम् । विदुरधर्मव्याध-प्रभृतीनां तु पूर्वजन्मकृतश्रवणादिना गर्भस्थवामदेववज्ज्ञानोप-पत्तिर्मन्तव्या । तस्मान्न कथमपि ब्रह्मविद्यायां शूद्रस्य वेदपूर्वको-ऽधिकार इति सिद्धम् ॥ ३८ ॥

(११ ईश्वरस्यैव कम्पनहेतुताऽधिकरणम् । सूत्रम् १)

कम्पनात् ॥ ३९ ॥

समाप्तः प्रासङ्गिकोऽधिकारविचारः । इदानीं प्रकृतं वाक्या-
 र्थविचारं प्रवर्तयिष्यामः । शब्दादेव प्रमित इत्यत्र, ब्रह्मवाक्ये,
 जीवाऽनुवादो ब्रह्मैक्यज्ञानायेत्युक्तम् । न तथेह, यदिदमित्यादि-
 वाक्ये, प्राणाऽनुवादो युक्तः, प्राणस्य स्वरूपेणापि, कल्पितस्य
 ब्रह्मैक्याऽयोगादिति प्रत्युदाहरणसङ्गत्यास्याऽऽरम्भः । प्रासङ्गिक-
 त्वान्नाव्यवहितेन सङ्गत्यपेक्षा । पूर्वपक्षे प्राणोपास्तिः फलं,
 सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मज्ञानमिति भेदः । काठकवाक्यं पठ्यते ।
 यदिदं किञ्च जगत्सर्वं प्राण एजति निःसृतं महद्भयं वज्रमुद्यतं
 य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्तीति । अस्यार्थः । यत्किञ्चेदमविशिष्टं
 जगत्सर्वं प्राणे निमित्ते सत्येजति चेष्टते । एजृ कम्पने इति
 धातोः कम्पनार्थकत्वात् कम्पनं चेष्टैवेति चेष्टत इत्युक्तम् । तच्च
 जगत्तस्मादेव निःसृतम् उत्पन्नम् । तच्च प्राणाख्यं जगत्कारणं
 महत् अनवच्छिन्नम् । बिभेत्यस्मात् सर्वं वाय्वादीति भयम् ।
 भीषास्माद्वातः पवत इत्यादिश्रुत्यन्तरात् । तदेव भयहेतुत्वं
 निरूपयति । वज्रमिति । उद्यतं वज्रमिवेत्यर्थः । प्राणा-
 ख्यब्रह्मज्ञानस्य मोक्षहेतुत्वमाह । य इति । अत्र संश-
 यः । किं प्राणशब्देन मुख्यप्राणवायुं गृहीत्वा, वज्रशब्देन
 चाऽशनिहेतुं वायुं लक्षयित्वा उभयविषयकमेकमुपासनं विधेय-
 मुत निर्विशेषं ब्रह्माऽनेन वाक्येन प्रतिपाद्यमिति । तत्र तावदु-
 पास्तिपरमिति युक्तम् । प्राणशब्दस्य तत्र प्रसिद्धेः । वायौ हि
 पर्जन्यभावेन विवर्तमाने विद्युन्मेघवृष्ट्यशनयो जायन्त इत्यशनि-
 हेतुवायुलक्षकत्वं वज्रशब्दस्यापि युक्तम् । न च मोक्षफल-
 श्रवणविरोधः । तस्माद्वाशुरेव व्याष्टिर्वायुः समष्टिरप पुनर्मृत्युं जय-
 ति य एवं वेदेति वायुवेदनस्यापि मोक्षहेतुत्वश्रवणादित्येवं प्राप्ते,
 ब्रूमः । शब्दादेव प्रमित इति व्यवहितमपि मण्डूकप्लुत्याऽनुवर्तते ।

अस्मिन् वाक्ये प्राणादिशब्दात् परमात्मैव प्रमितः । कुतः ? ॥
कम्पनात् ॥ सर्वशब्दवाच्यस्य सवायुकस्य जगतः कम्पना-
जीवनादिचेष्टाहेतुत्वादित्यर्थः । ब्रह्मण्यपि प्राणशब्दप्रयोगो बहुलं
वेदे दृष्टः । प्राणस्य प्राणमित्यादौ वज्रशब्दोऽपि भयहेतुत्वसाम्या-
दुपपद्यत इत्युक्तम् । वाक्यार्थकथनसमये, कम्पनहेतुत्वं ब्रह्मणः
श्रुत्यन्तरे प्रसिद्धम्—

न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन ।

इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेताबुपाश्रिताविति ॥

इतरेणाऽऽत्मना, एतौ प्राणाऽपानौ । किञ्च, कम्पनवाक्यात्
पूर्वमुत्तरत्र च ब्रह्मोक्तेरिहापि ब्रह्मग्रहणं न्याय्यम् ॥

तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवाऽमृतमुच्यते ।

यस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कश्चनेति पूर्ववाक्ये
ब्रह्मोक्तम् । शुक्रं ज्योतिष्मत् । अमृतं कूटस्थम् उक्तं सर्वा-
धिष्ठानत्वं व्यतिरेकमुखेनाह ॥ तदु नेति । किञ्चन जडं तद्ब्रह्म
नात्येति, अतिक्रमेण न वर्तत इत्यर्थः । तथोत्तरत्रापि—

भयादस्याग्निस्तपति भयात्तपति सूर्यः ।

भयादिन्द्रश्च वायुश्च मृत्युर्धावति पञ्चम, इति ॥

अस्थेश्वरस्य भयादग्न्यादयः स्वव्यापारे नियमेनाऽनुवर्तन्ते,
राजाज्ञया भृत्यादिवदिति । उक्ताऽग्न्याद्यपेक्षया मृत्योः पञ्चम-
त्वम् । यदुक्तं वायुवेदनस्य मोक्षहेतुत्वम् । तन्न । विशेषसामा-
न्यात्मकस्य व्यष्टिसमष्टिवायोर्ज्ञानादपमृत्युनिवृत्तिमात्रश्रवणात् ।
तस्मादनेन वाक्येन निर्विशेषब्रह्म ज्ञेयमिति सिद्धम् ॥ ३९ ॥

(१२ ब्रह्मण एव ज्योतिष्ठाधिकरणम् । सूत्रम् १)

ज्योतिदर्शनात् ॥ ४० ॥

पूर्वं सर्वशब्दश्रुतिसंकोचाऽनुपपत्त्या प्रकरणात् प्राणशब्दं
 ब्रह्मेत्युक्तम् । न तथेह संप्रसादवाक्ये प्रकरणाऽनुग्राहकं किञ्चि-
 दस्ति, येन प्रकरणाज्ज्योतिःशब्दं ब्रह्म स्यादिति प्रत्युदाहरण-
 संगत्याऽस्यारम्भः । पूर्वपक्षे आदित्योपास्त्या क्रममुक्तिः ।
 सिद्धान्ते ब्रह्मज्ञानान्मुक्तिरिति फलभेदः । छान्दोग्ये प्रजापति-
 विद्यायां श्रूयते । य एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं
 ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाऽभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष इति ।
 एतदर्थो दहराधिकरणेऽनुसन्धेयः । तत्र संशयः । किं ज्योतिः-
 शब्देन प्रसिद्धसूर्यादितेजोऽभिधीयते, उत ब्रह्मेति । तत्र सूर्यादीति
 युक्तं, प्रसिद्धत्वात् । अथ या एता हृदयस्य नाड्य इत्यादि नाडी-
 खण्डे । अथ यत्र एतस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथ तैरेव रश्मिभिरूर्ध्व-
 माक्रमत इति मुमुक्षोरादित्यप्राप्त्यभिधानादत्रापि ज्योतिरुपसंप-
 द्येति श्रवणाच्च । अयमर्थः । विशेषज्ञानोपरमानन्तर्यमथशब्दार्थः । यत्र
 प्रारब्धकर्मावसानकाले एतदुत्क्रमणं यथा स्यात्तथेति क्रियावि-
 शेषणम् । अस्मादभिमानविषयाद्देहादुत्क्रमणं यदा करोत्यथ
 तदा एतैरेवाऽऽदित्यस्य रश्मिभिरालम्बनैरारूढः सन्नाक्रमते,
 उपरिगच्छति तत आदित्यं गच्छतीति । एवं प्राप्तेऽभिधीयते ।
 ज्योतिरत्र ब्रह्मैव । कुतः । दर्शनात् । आत्माऽपहतपाप्मेत्युप-
 क्रमालोचनया, ब्रह्मण एव प्रतिपाद्यतयाऽनुवृत्तिदर्शनादित्यर्थः ।
 यदुक्तं मुमुक्षोरादित्यप्राप्तिरभिहितेति । तन्न । अस्य निर्गुण-
 ब्रह्मप्रकरणत्वात् । न हि निर्गुणब्रह्मविदो गत्युत्क्रान्ती स्तः । अत्र
 ब्रह्म समश्नुत इति श्रुतेः । तस्मात् परं ज्योतिर्ब्रह्मेहोपसंपत्तव्य-
 त्वेन निर्दिश्यत इति सिद्धम् ॥ ४० ॥

(१३ ब्रह्मण एव नामरूपनिर्वाहकताधिकरणम् । सूत्रम् १)

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

पूर्वमुपक्रमवशादर्थान्तरे प्रसिद्धोऽपि ज्योतिःशब्दः स्वा-
ऽर्थात् प्रच्यावितः । तथाऽऽकाशोपक्रमवशाद् ब्रह्मादिशब्दोऽपि
स्वार्थात् प्रच्याव्यतामिति दृष्टान्तसङ्गत्या इदमारभ्यते । पूर्व-
पक्षे भूताकाशाभिन्नसर्वाधिष्ठानभूताऽऽकाशात्मकब्रह्मण उपास्त्या
क्रममुक्तिः, सिद्धान्ते सर्वाधिष्ठानब्रह्माधिया साक्षान्मुक्तिरिति फल-
भेदः । छान्दोग्ये अन्ते श्रूयते । आकाशो ह वै नाम नामरूपयो-
र्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म तदमृतं स आत्मेति । ते नामरूपे
यस्माद् ब्रह्मणो भिन्ने तदित्यर्थः । यद्वा, ते नामरूपे य-
स्य ब्रह्मणोऽन्तरा मध्ये वर्तेते तदित्यर्थः । तत्र, किमाकाश-
शब्देन भूताकाश उच्यते ? उत परमात्मेति विशये, हृदया भूता-
काश इति प्राप्ते ब्रूमः । परमात्मैवाकाशशब्दवाच्यः । कस्मात् ।
अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् । ते यदन्तरेत्याकाशस्य नामरूपाभ्या-
मर्थान्तरत्वेन व्यपदेशात् । न हि नामाद्यन्तःपातिन आकाश-
स्य भूतस्य स्वस्मादर्थान्तरत्वं युक्तम् । आदिशब्देन तद्ब्रह्मे-
त्यादिना ब्रह्मत्वादिव्यपदेशो द्रष्टव्यः । तस्मादाकाशः परमात्मा
ज्ञेय इति सिद्धम् ॥ ४१ ॥

(१४ ब्रह्मण एव विज्ञानमयाधिकरणम् । सूत्रे २)

सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥

व्यपदेशादित्यनुवर्तते । पूर्वं नामरूपाभ्यां भेदेन व्यपदेशा-
दाकाशो ब्रह्मेत्युक्तम् । तदयुक्तम् । प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्त
इत्यत्राऽभिन्ने जीवे भेदोपचारादित्याक्षिप्य प्राज्ञशब्दस्य ब्रह्म-
परतया न भेद औपचारिक इति समाधानात् सङ्गतिः । पूर्वपक्षे
जीवाऽनुवादेन कर्मशेषकर्तुः स्तुतिः फलम् । सिद्धान्ते जीवा-
ऽनुवादेन प्रत्यग्ब्रह्मैक्यधीरिति विवेकः । बृहदारण्यके षष्ठ-
प्रपाठके । कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तज्योतिः

पुरुष इत्युपक्रम्य सुषुप्त्याद्यवस्था मध्य उपन्यस्य, स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तास्मिञ्छेते सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याऽधिपतिरित्युपसंहारो दृश्यते । अस्यायमर्थः । देहादीनामन्यतमो वा तदतिरिक्तो वात्मेति जनकस्य प्रश्ने याज्ञवल्क्यस्योत्तरम् । योऽयमिति । विज्ञानं बुद्धिस्तन्मयस्तत्प्रायः । प्राणेषु हृदीति व्यतिरेकार्थे सप्तम्यौ । प्राणबुद्धिव्यतिरिक्त इत्यर्थः । बुद्धिद्वत्तेर्विविनक्ति । अन्तरिति । अज्ञानाद्भिनत्ति । ज्योतिरिति । पुरुषः पूर्णः । योऽयमेवम्भूतः स आत्मेत्यर्थः । स्वाधीनं सर्वं नियन्तुं शक्तिरस्तीति वक्तुं, सर्वस्येशान इत्युक्तम् । स्वाधीनं स्वनियम्यं च । सर्वमधिष्ठाय पालयतीति वक्तुं सर्वस्याऽधिपतिरित्युक्तमिति । अत्र संशयः । किमयं वाक्यसंदर्भो जीवाऽनुवादकः, उत तदनुवादेनाऽसंसारिस्वरूपप्रतिपादनपर इति । तत्राऽवस्थाद्युपन्यासात् परमात्मवाचकशब्दाऽभावाज्जीवाऽनुवादक इति प्राप्ते ब्रूमः । विज्ञानमयसुषुप्त्याद्यवस्थावज्जीवानुवादेन ब्रह्माऽभेदप्रतिपादनपरोऽयं वाक्यसंदर्भो, न जीवाऽनुवादकः । कस्मात् । सुषुप्त्युत्क्रान्त्योरवस्थयोः शारीराद्भेदेनेश्वरस्य प्राज्ञशब्देन व्यपदेशात् । तथाहि सुषुप्तौ तावद्व्यपदेशो दृश्यते । तद्यथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न बाह्वं किञ्चन वेद नान्तरमेवमेवाऽयं पुरुषः प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्तो न बाह्वं किञ्चन वेद नान्तरमिति । उत्क्रान्तावपि, अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनाऽऽत्मनाऽऽन्वारूढ उत्सर्जन् यातीति श्रुतिः शारीराद्भेदेन परमात्मानं प्राज्ञशब्देन व्यपदिशति । अन्वारूढोऽधिष्ठितः । उत्सर्जन् वेदनातः शब्दं कुर्वन्निति यावत् । ननु भेदव्यपदेशमात्रेणाऽभेदप्रतिपादनपरोऽयं संदर्भ इति कथं गम्यते इति चेत् । उच्यते ।

ध्यायतीव लेलायतीवेत्यादिग्रन्थप्रवृत्तिदर्शनात् । बुद्धौ ध्याय-
न्त्यां स्वयमात्मा ध्यायतीव, चलन्त्यां चलतीव । वस्तुतो न
ध्यायति, न चलतीत्यर्थः । एवमत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति
पदे पदे प्रश्नः, अनन्वागतस्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इति पदे
पदे प्रतिवचनं च वाक्यसंदर्भस्याऽभेदपरत्वं फलयति । अस्या-
र्थः । अतः कामादिविवेकानन्तरं मोक्षसाधनीभूतसाक्षात्कारा-
यैव ब्रूहीति जनकप्रश्नार्थः । तेन जाग्रद्भोगादिना, अनन्वागतो-
ऽस्पृष्टो भवति, असङ्गत्वादिति ॥ ४२ ॥

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥

इतश्च जीवस्याऽसंसारित्वप्रतिपादनपरमिदं वाक्यजातं,
यतोऽस्मिन् वाक्ये पत्यादयः शब्दा असंसारित्वप्रतिपादनपराः
संसारित्वप्रतिषेधपराश्च दृश्यन्ते । सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः
सर्वस्याऽधिपतिरित्यसंसारित्वपराः, स न साधुना कर्मणा भूया-
न्नो एवाऽसाधुना कनीयानित्याद्याः संसारित्वप्रतिषेधका इति ।
तस्मादसंसारिपरमात्मस्वरूपप्रतिपादनपरोऽयं वाक्यसंदर्भ इति
सिद्धम् ॥ ४३ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माऽमृतवर्षिण्यां प्रथमाध्यायस्य
तृतीयः पादः ॥ १ ॥ ३ ॥

प्रथमाध्याये चतुर्थः पादः ॥ १ ॥ ४ ॥

एवं तावत् प्रथमे पादे जिज्ञास्यत्वेन प्रतिज्ञाते ब्रह्मणि जग-
ज्जन्मादिकारणे सर्वज्ञे समन्वयं वेदान्तानां प्रसाध्य ब्रह्म-
लक्षणस्य प्रधानेऽतिव्याप्तिमाशङ्क्याशब्दत्वेन निराकृतमीक्षतेर्ना-
ऽशब्दमित्यत्र । तदनन्तरं स्पष्टब्रह्मलिङ्गानि वाक्यानि ब्रह्मणि
समन्वितानीत्यप्युक्तम् । द्वितीयतृतीयपादयोरस्पष्टब्रह्मलिङ्गानि
प्रायश उपास्यगानि ज्ञेयगानि च समन्वितानीत्यप्युक्तम् । इदानीं
तु प्रधानस्याऽशब्दत्वमसिद्धम् । क्वचिच्छाखासु तत्परशब्दाना-
मपि दर्शनादित्याशङ्क्य तेषामन्यपरत्वप्रतिपादनार्थमयं पाद
आरभ्यते—

(१ कारणशरीरस्थैवाव्यक्तशब्दवाच्यताधिकरणम् । सू० ७)

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्त-

गृहीतेर्दशयति च ॥ १ ॥

पूर्वस्मिन् सूत्रसंदर्भे ब्रह्मैव जगत्कारणं वेदान्तप्रतिपाद्यं, न
प्रधानादीत्युक्तमयुक्तम् । ब्रह्मवत् प्रधानस्यापि जगत्कारण-
त्वेन वेदान्तबोध्यत्वात् । न च कारणद्वयवैयर्थ्यम् । कल्प-
भेदेन व्यवस्थानादिति ब्रह्माङ्गीकारेणाऽऽक्षेप इत्याक्षेपसङ्गतिः ।
पूर्वग्रन्थेनाऽस्याधिकरणस्य सूत्रकारैरेवाऽप्येकशब्दं प्रयुञ्जानैः
सूचिता । अव्यवहिताऽधिकरणेन तु प्रसिद्धजीवोक्तिभङ्गेना-
ऽप्रसिद्धब्रह्मोक्तिवदप्रसिद्धप्रधानोक्तिपरमेव काठकवाक्यमस्ति-
ति दृष्टान्तसङ्गतिः । प्रधानस्याऽशब्दत्वप्रतिपादनेन ब्रह्मणि
वेदान्तानां समन्वयदाढ्यादास्ति श्रुत्यध्यायसङ्गतिः । अविरोध-
नयपर्यन्तं, पदविचारत्वात् सर्वेषां नयानाम् आपादं पादसङ्ग-
तिः । पूर्वपक्षे ब्रह्मण्येव वेदान्तानां समन्वय इति नियमाऽभावः

फलम् । सिद्धान्ते तु तादृशनियम इति विवेकः । काठकवाक्यं पठ्यते—

आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव तु ।

बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च ॥

इन्द्रियाणि हयानाहुर्विषयांस्तेषु गोचरान् ।

आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः ॥

सोऽध्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदम्, इति ॥

अनियतेन्द्रियादेः पुंसः संसारित्वं, नियतेन्द्रियस्याऽध्वनः पारं विष्णोः परमं पदमिति श्रावयित्वा, किं तदध्वनः पारं विष्णोः पदमित्याकाङ्क्षायां तेभ्य एवेन्द्रियादिभ्यः परत्वेन परमात्मानं विष्णोः पदं दर्शयति—

इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान् परः ॥

महतः परमव्यक्तमव्यक्तात् पुरुषः परः ।

पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिरिति ॥

अस्यार्थः । आत्मनो भोक्तृत्वेन प्राधान्याद्रथित्वं रथस्वामित्वम् । स्थूलं शरीरं भोगायतनत्वेन गुणतया रथसमम् । विवेकाऽविवेकवृत्तिभ्यां बुद्धिरेव शरीरद्वारा भोक्तारं सुखं दुःखं वा उपनयतीति सारथिः । मनसा अश्वरशनास्थानीयेन विवेकिना विषयेभ्य इन्द्रियाणि निगृह्यन्ते । तेनाऽविवेकिना विषयेषु प्रवर्त्यन्ते । तेन युक्तं मनसः प्रग्रहत्वम् । इन्द्रियाणि संयतानि मुक्तिद्वारं प्रापयन्ति, असंयतानि अनर्थं संसारमिति हेयत्वं तेषाम् । यथाऽश्वो मार्गमालक्ष्य चलति, एवमिन्द्रियहयाः स्वार्थमुपलभ्य चलन्तीति शरीरादिषु मध्ये शब्दादीनां विषयाणां मार्गत्वम् । ननु मार्गे रथिनो रथाद्यपेक्षा, न भोगे । चिद्रूपतया स्वभावेनैव

तज्ज्ञेयादित आह । आत्मेति । आत्मा भोक्तेत्याहुरिति संबन्धः ।
 तस्यासङ्गस्यार्थेन्द्रियाऽसंनिकर्षे भोगायोगाद् इन्द्रियमनोयोगो
 यथा भवतीति क्रियाविशेषणेन भोक्तृत्वमाह । इन्द्रियेति । भावे
 निष्ठा । यद्वा आत्मा देहः । तद्युक्तमात्मानं भोक्तेत्याहुरिति यो-
 जना । यद्यप्यन्तरङ्गत्वादिन्द्रियाणामर्थापेक्षया परत्वं, तथापी-
 न्द्रियाणां ग्रहत्वमर्थानां शब्दादीनामतिग्रहत्वं श्रुतौ निर्दिष्टमि-
 त्यर्थानामेव परत्वम् । गृह्णन्ति वशीकुर्वन्ति पुरुषपशुमिति ग्रहा
 इन्द्रियाणि, तेषां ग्राहकत्वं विषयाधीनमित्यादिग्रहा विषयाः । तेना-
 ऽतिग्रहतयार्थानां प्राधान्यमित्याह । इन्द्रियेभ्य इति । सर्वेन्द्रिया-
 ऽर्थव्यवहारस्य मनोमूलत्वान्मनसोऽर्थेभ्यः परत्वम् । निश्चया-
 ऽऽत्मकबुद्धिद्वारा विषया भोक्तुरुपकुर्वन्तीति संशयात्मकमनसो
 बुद्धेः प्राधान्यम् । पूर्वं यो रथित्वेनोक्त आत्मा स भोक्ता बुद्धेः
 परः । भोगोपकरणत्वात्तस्याः । स्वामित्वाच्च आत्मनो महत्त्व-
 म् । यदि महत्त्वस्याऽऽत्मविशेषणत्वे आत्मनः परमव्यक्तमि-
 ति स्यात् तस्य विशेष्यत्वादिति ब्रूये, तदा महच्छब्देन हिरण्यगर्भ-
 बुद्धिरुच्यते । तस्या व्यष्टिबुद्धिव्यापनादात्मत्वं च । एवम्भूत-
 हिरण्यगर्भबुद्धिं स्मृतिर्दर्शयति—

मनो महान्मतिर्ब्रह्मा पूर्वबुद्धिः ख्यातिरीश्वरः ।

प्रज्ञा संविच्चित्तिश्चैव स्मृतिश्च परिपठ्यते ॥

अयमर्थः । सर्वे प्रथमान्ता हिरण्यगर्भबुद्धिपराः । तस्या मन-
 स्त्वे संदेहरूपत्वं स्यादित्यत आह । मतिरिति । महत्त्वमुपपाद-
 यति । ब्रह्मेति । भोग्यजाताधारत्वमाह । पूरिति । निश्चयात्म-
 त्वमाह । बुद्धिरिति । चित्तिशक्तिमती ख्यातिः । ईश्वरो निया-
 मकः । प्रज्ञा लौकिकप्रकृष्टज्ञानम् । संवित् ज्ञानफलम्, उपासकस्य
 तत्प्राप्तेः । चितिः चित्प्रधाना । स्मृतिर्ज्ञातसर्वार्थानुसंधान-

शक्तिमती । विद्वत्प्रसिद्धिमुक्तबुद्धावनुकूलयति । परीति । श्रुतिरपि,
यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वमित्यादिका हिरण्यगर्भबुद्धौ वेदावि-
र्भावमीश्वराऽनुग्रहाद् दर्शयन्ती तस्या उक्तरूपत्वमाह । एतादृशी
बुद्धिः सर्वासां बुद्धीनां परा उत्कृष्टा । अस्मिन् पक्षे पुरुष-
ग्रहणेनैव तदभिन्नो रथी भोक्ता गृहीतो द्रष्टव्यः । आत्मानं
रथिनं विद्धीत्यादिवाक्यानिर्दिष्टाः सर्वे गृहीताः । अवधिष्टं रथत्वेन
कल्पितं शरीरम् । अव्यक्ताख्याऽविद्याकार्यं लक्षणया अव्यक्त-
शब्देन निर्दिशति । महतः परमव्यक्तमिति । एवं वस्तुगत्यार्थः
प्रदर्शितः । तत्र संशयः । किमव्यक्तशब्देन प्रधानमुच्यते, उत
पूर्वप्रकृतं शरीरमिति । तत्र सांख्यस्मृतौ महदव्यक्तपुरुषशब्दानां
तत्त्वत्रये प्रसिद्धत्वादव्यक्तं प्रधानमेवेत्याह ॥ आनुमानिकमप्ये-
केषामिति चेदिति ॥ अनुमानगम्यं प्रधानमप्येकेषां शास्त्रिणां
प्रत्यक्षमव्यक्तशब्देन पठ्यत इत्यशब्दत्वमसिद्धमिति चेदिति सूत्रा-
ज्वयवार्थः । परिहरति ॥ नेति ॥ कुतः ॥ शरीररूपकविन्यस्त-
गृहीतेः ॥ शरीरस्य पूर्ववाक्ये रथरूपेण विन्यस्तस्य कल्पितस्या-
व्यक्तशब्देन गृहीतेर्ग्रहणादित्यर्थः । रूपकाऽऽत्मना रथात्मना
विन्यस्तं रूपकविन्यस्तम् । शरीरं च तद्रूपकविन्यस्तं च तत्तथो-
क्तम् । तस्य गृहीतेरिति विग्रहः । कथं शरीरपरोऽव्यक्तशब्द-
स्तत्राह ॥ दर्शयन्ति चेति ॥ पूर्वाऽपरवाक्यसंदर्भः पर्यालोच्य-
मान औचित्येन, प्रकृतं परिशिष्टं च शरीरमेवाऽव्यक्तशब्देन
बोध्यं दर्शयतीत्यर्थः ॥ १ ॥

ननु स्थूलशरीरस्य व्यक्तशब्दार्हस्य कथमव्यक्तशब्दार्हत्व-
मित्यत उत्तरं पठति—

सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥

दर्शयतीत्यनुपपन्नः । तुशब्दः शङ्कानिरासार्थः । स्थूलशरीरा-

रम्भकं भूतानां सूक्ष्मं कारणमव्यक्तशब्देन दर्शयति । कुतः ॥ तदर्हत्वात् ॥ अव्यक्तशब्दार्हत्वादित्यर्थः । गोभिः श्रीणीत मत्सरमित्यादिवत् । प्रकृतिवाचकशब्देन विकारो लक्ष्यत इति भावः । गोभिः गोविकारैः पयोभिर्मत्सरं सोमं श्रीणीत मिश्रितं कुर्यादित्यर्थः ॥ २ ॥

ननु भूतसूक्ष्मात्मकाऽव्यक्ताङ्गीकारे आगतः प्रधानकारण-वादः, सांख्यैस्तस्यैव प्रधानत्वेनाङ्गीकारादित्यत आह—

तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥

न प्रधानकारणवादो मयाङ्गीकृतः । कुतः ॥ तदधीनत्वात् । ईश्वराधीनत्वाङ्गीकारात् । स्वतन्त्रं चेतनानधिष्ठितमव्यक्तं जगत्कारणमिति सांख्यमतम् । सिद्धान्तं त्वीश्वराऽधिष्ठितं माया-ऽविद्याऽऽकाशादिशब्दवाच्यं जगत्कारणमिति महद्वैलक्षण्यम् ॥

नन्वीश्वरादेव जगदुत्पत्तावव्यक्तवैयर्थ्यामित्याशङ्क्याह ॥ अर्थवादिति ॥ प्रयोजनवादित्यर्थः । देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढां, मायां तु प्रकृतिं विद्यादिति श्रुतिसिद्धमीश्वरस्य सहकारिभूत-मव्यक्तमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । न हि शक्तिरहितेश्वरः कार्यलेशं वा कर्तुं समर्थः । असङ्गत्वादिति तात्पर्यम् । नन्वेवमपि कथं शरीर-स्य महतः परत्वं, कथं वा अव्यक्तकार्यत्वस्येन्द्रियादीनामवि-शेषे, शरीरस्यैवाऽव्यक्तपदार्हत्वमिति चेत् । उच्यते । महच्छब्द-वाच्यभोक्त्रऽपेक्षया हिरण्यगर्भवुद्ध्यपेक्षया वा अव्यक्ताख्या-ऽविद्यायास्तावत्परत्वं सर्वसिद्धम् । तदधीनत्वाद्भोक्त्रादेः । तथाच तन्निष्ठपरत्वं, तद्विकारे देहे उपचर्यते । इन्द्रियादीनां त-त्कार्यत्वाऽविशेषेऽपि स्वस्वशब्दैरेवोपात्तत्वात् परिशेषात् प्रकृता-काङ्क्ष्यऽव्यक्तशब्देन स्थूलदेहग्रहणं न्याय्यमिति ॥

आचार्यैकदेशीयैः सूत्रद्वयमिदमन्यथा व्याख्यातम् । शरीरं

द्विविधं, स्थूलं सूक्ष्मं च । द्वयमपि पूर्ववाक्ये रथत्वेन गृहीतम्, उत्तर-
स्मिन् वाक्ये सूक्ष्ममेवाऽव्यक्तशब्देन गृहीतम् । तदर्हत्वात् ।
तच्चाऽर्थवत् । तदधीनत्वाद् बन्धमोक्षव्यवहारस्येति । सर्वथापि
प्रधानस्य नात्रावकाशः ॥ ३ ॥

अपि च,

ज्ञेयत्वान्नचनाच्च ॥ ४ ॥

सांख्यैः प्रकृतिपुरुषविवेकान्मोक्ष इति वदद्भिः प्रकृतिरपि
तदर्थं ज्ञेयेत्युक्तम् । न च ज्ञेयत्वेन, प्रकृते अव्यक्तमुच्यते । अव्यक्त-
शब्दमात्रश्रवणात् । तस्मादपि, नाऽव्यक्तं प्रधानम् ॥ ४ ॥

वदतीति चेन्न, प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥

अत्राह सांख्यैः, ज्ञेयत्वाऽवचनादित्यसंगतम् । अव्यक्त-
शब्दवाच्यस्यैवोत्तरत्र ज्ञेयत्ववचनात् ॥

अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं तथाऽरसं नित्यगन्धवच्च यत् ।

अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं निचाय्य तं मृत्युमुखात् प्रमु-
च्यत, इति ॥ अशब्दमित्यादिषु प्रत्येकं नित्यामिति संबद्ध्यते ।
नित्यं सर्वदा निचाय्य ज्ञात्वा । यादृशं शब्दादिहीनं प्रधानं
तादृशमेवेदं वाक्यं, ज्ञेयत्वेन वदतीति चेन्न । प्राज्ञो हि परमात्मा
निचाय्यत्वेन निर्दिष्टो, न प्रधानम् । कस्मात् ?

पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः ।

एष सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते इत्यादिनाऽऽत्मन
एव प्रकरणात् ॥ ५ ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥

किञ्च, न प्रधानमव्यक्तशब्दवाच्यं ज्ञेयम् । वाक्यात्
त्रयाणामेव अग्निजीवपरमात्मनामेव एवं पूर्वोत्तरवाक्यपर्या-

लोचनया वक्तव्यत्वेनोपन्यासस्ताद्विषय एव प्रश्नोऽपि दृश्यते
 कठवल्लीग्रन्थे, नाऽन्यस्य । तत्र, स त्वमग्निं स्वर्ग्यमध्येषि मृत्यो
 प्रब्रूहि तं श्रद्धधानाय मह्यमित्यग्निविषयः प्रश्नः । येयं प्रेते वि-
 चिकित्सा मनुष्येऽस्तीत्येके नायमस्तीति चैके । एतद्विद्यामनु-
 शिष्टस्त्वयाऽहं वराणामेष वरस्तृतीय इति जीवप्रश्नः । अन्यत्र
 धर्मादन्यत्राऽधर्मादन्यत्राऽस्मात् कृताऽकृतात् । अन्यत्र भूताच्च
 भव्याच्च यत्तत् पश्यसि तद्वदेति परमात्मप्रश्नः ॥ लोकादिमग्निं त-
 मुवाच तस्मै या इष्टका यावतीर्वा यथा वेत्यग्निविषयमुत्तरम् । हंत त
 इदं प्रवक्ष्यामि गुह्यं ब्रह्म सनातनम् । यथा च मरणं प्राप्यात्मा
 भवति गौतम ॥ योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।
 स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतमिति जीवस्योत्तरम् । न
 जायते म्रियते वा विपश्चिदित्यादि परमात्मनः प्रतिवचनम् ॥ न
 ह्येवं प्रधानस्य प्रश्नोत्तरे दृश्येते, येनाऽव्यक्तशब्दवाच्यत्वं ज्ञेयत्वं
 वा स्यात् ॥ श्रुत्यर्थस्तु— हे मृत्यो, स मदर्थं दत्तवरस्त्वं स्वर्ग्यं
 स्वर्गहेतुमग्निमध्येषि सदा स्मरसि तेन त्वं तद्विषयां विद्यां वदेत्य-
 र्थः । जीवपरमात्मप्रश्नौ पूर्वं व्याख्यातौ । लोकादिं लोकहेतुं,
 विराड्दृष्ट्योपास्यत्वाल्लोकादिं तमग्निमुक्तवान्नचिकेतसे । याः स्व-
 रूपतो यादृशीः यावतीः संख्यातो यथा वाग्निश्चीयते तत्सर्वमु-
 वाचेति संबन्धः । हंत इदानीं गुह्यं गोप्यं चिरन्तनं ब्रह्म प्र-
 वक्ष्यामीत्युपक्रम्य जीवमपि ब्रवीति । यथेति । आत्मा जीवो
 मरणं प्राप्य यथा भवति तथा वक्ष्यामीति योजना । कथं भवती-
 त्यत आह । योनिमिति । मृतानां पुनर्विचित्रजन्मापत्तौ निमित्त-
 माह । यथेति । यद्यप्यस्मिन् कठवल्लीग्रन्थे जीवपरमात्मनोः
 पृथक्प्रश्नौ न स्तः । वरान् वृणीष्वेति मृत्युना प्रेरितेन नचिकेत-
 सा पितुः सौमनस्याऽग्निविद्याऽऽत्यविद्यात्मकवरत्रयमेव पृष्टमिति

वराणामेष वरस्तृतीय इतिलिङ्गान्निश्चितत्वात्तथापि जीवपरयोः
कल्पितभेदाऽपेक्षया त्रयाणामित्युक्तं सूत्रकारैः । वस्तुतस्तु, येयं
प्रेतइत्यादिना पृष्ठस्यैवात्मनोऽन्यत्र धर्मादित्यादिना धर्मविशेष-
पुरस्कारेणाऽनुकर्ष इत्येक एव प्रश्नः । भेदस्य च कल्पितत्वं
वाक्यपर्यालोचनयाऽवगतम् । तथाहि । यदेवेह तदमुत्र य-
दमुत्र तदग्निह । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यती-
ति जीवप्राज्ञभेददृष्टिमपवदति । इह देहे यच्चैतन्यं, तदेवाऽमुत्रा-
ऽऽदित्यादावसंसारिब्रह्म । यच्चाऽमुत्र तदेवेह देहेऽनुप्रविष्टमित्य-
न्योन्यैक्यमित्यर्थः । अभेदं द्रढयितुं भेदं निन्दति । मृत्योरिति ।
यः कश्चिन्मूढः इह ब्रह्मात्मनि नानेव मिथ्याभेदं पश्यति वस्तुतो-
ऽहं भिन्न इति स मरणान्मरणं पुनः पुनः प्राप्नोति नसुखभागी-
त्यर्थः । तथा जीवप्रश्नानन्तरमन्यं वरं नचिकेतो वृणीष्वेत्यारभ्य
मृत्युना तैस्तैः कामैः प्रलोभ्यमानोऽपि नचिकेता यदा न चचाल,
तदैर्न मुमुक्षुंमत्वा, विद्याभीप्सितं नचिकेसं मन्ये न त्वा कामा बह-
वोऽलोलुपन्तेति प्रशस्य प्रश्नमपि तदीयं प्रशंसन् यदुवाच तं दु-
र्दर्शं गूढमनुप्रविष्टं गुहाहितं गह्वरेष्टं पुराणम् । अध्यात्मयोगाधिगमेन
देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहातीति । तेनाऽपि जीवप्राज्ञयोर-
भेद एवेति गम्यते । यद्युभयोर्भेदस्तदा जीवप्रश्नानन्तरं प्रशंसा
विफलैव स्यात् । श्रुत्यर्थस्तु, त्वा त्वां बहवोऽपि कामा नालोलुपन्त
श्रेयोविच्छेदं न कृतवन्तः । ततो विद्यार्थिनं त्वां मन्येऽहमिति ।
जीवप्रश्नस्य परमात्मवाक्येनोत्तरमाह । तं दुर्दर्शमिति । न ह्यत्र
भेदमिथ्यात्वे विवादः । यतो जीवप्रश्ने परमात्मानं प्रतिपादय-
ति । उभयोर्भेदे तात्त्विके उन्मत्तप्रलापो भवेदित्येवमादीनि
वाक्यानि भेदमिथ्यात्वे बोध्यानि ॥ ६ ॥

महद्ब्रह्म ॥ ७ ॥

किञ्च । यथा, बुद्धेरात्मा महान् परः । वेदाहमेतं पुरुषं
महान्तमित्यादौ वेदे श्रुतो महच्छब्दो बुद्ध्याख्यद्वितीयतत्त्ववाची
नाङ्गीक्रियते सांख्यैस्तथा वैदिकः अव्यक्तशब्दो नाऽप्रकृत-
प्रधानवाची । तस्मात् प्रकृतशरीरपरमेवाऽव्यक्तपदमित्यशब्दत्वं
प्रधानस्येति सिद्धम् ॥ ७ ॥

(२ तेजोऽब्रह्मात्मकप्रकृतेरेवाजात्वाधिकरणम् । सू० ३)

चमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥

पूर्वमव्यक्तशब्दमात्रप्रत्यभिज्ञानेन प्रधानस्याऽर्थतोऽप्रत्य-
भिज्ञानादव्यक्तपदवाच्यत्वेऽपि त्रिगुणत्वादिना, अजामन्त्रेऽर्थतः
प्रत्यभिज्ञानादजापदं प्रधानपरमस्त्विति प्रत्युदाहरणसङ्गत्या-
ऽस्यारम्भः । अध्यायपादसङ्गतिफलानि पूर्ववद् बोध्यानि ।
इवेताश्वतरोपनिषदि श्रूयते—

अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां बहीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः ।
अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्यः,
इति ॥ तत्र संशयः । किमजाशब्देन प्रधानमुच्यते, उत तेजो-
ऽब्रह्मात्मिका छान्दोग्ये सिद्धाऽवान्तरप्रकृतिरिति । तत्र, न जायत
इत्यजेत्यजा सांख्यसिद्धा प्रकृतिरेव । रजःसत्त्वतमोगुणात्मक-
त्वाल्लोहितशुक्लकृष्णा च भवति । किञ्च एकोऽजः पुरुषो जुष-
माणः सेव्यमानः कार्यकारणसङ्घाताभिमानाति यावत् । स ता-
मनुशेते तामजां भ्रमेणाऽऽत्मत्वेनाऽवगम्य तत्कार्यबुद्धिनिष्ठ-
सुखदुःखादिकमनुभवति । अहं सुखी दुःखीति । अन्यस्तु विवेकी
भुक्तभोगां कृतभोगविवेकज्ञानां जहाति त्यक्त्वा मुच्यत इति
जीवभेदप्रतिपादनादजा प्रधानमिति न अशब्दं प्रधानमित्येवं
प्राप्ते ब्रूमः । न प्रधानस्याऽसाधारण्येनाऽत्र प्रत्यायकमस्ति । न
जायत इत्यजेत्यन्यत्रापि योजयितुं शक्यत्वात् । लोहितादिशब्दा-

अथ रूपविशेषेषु रूढाः, न रजआदौ । यथाकथञ्चिन्नयनमन्यत्रापि तुल्यम् । साधारणस्थले, इदमेतत्पदवाच्यमिति निर्धारणाभावे दृष्टान्तः ॥ चमसवादिति ॥ यथाऽर्वाग्विलश्चमस ऊर्ध्वबुध्न इत्य-
ऽस्मिन्मन्त्रे अयं चमस इत्यवधारणं न भवति । कथञ्चिदर्वाग्विल-
त्वादेरन्यत्राप्यविशेषात् । एवमजामन्त्रेऽप्यजात्वादेरविशेषान्न
प्रधाननिर्णय इत्यशब्दं प्रधानमित्यर्थः ॥ ८ ॥

ननु, इदं तच्छिर एष ह्यर्वाग्विलश्चमस ऊर्ध्वबुध्न इति
वाक्यशेषात्, शिरश्चमस इति निर्णयो भवति । इह त्वजामन्त्रे
केयमजा प्रतिपत्तव्येत्याशङ्क्य सजातीयश्रुत्यन्तरात् तेजोऽबन्न-
लक्षणाऽजा प्रतिपत्तव्येत्यहृदयवाचामिति न्यायेनाऽऽह—

ज्योतिरुपक्रमा तु तथा ह्यधीयते एके ॥ ९ ॥

ज्योतिस्तेज उपक्रमे आदौ यस्यास्तेजोऽबन्नलक्षणयाः सा
ज्योतिरुपक्रमा । तु अवधारणे । सैवेहाऽजा निर्द्धारणीया, न
प्रधानम् । कस्मात् ॥ तथा ह्यधीयते एके ॥ हि यस्मादेके
छन्दोगास्तेजोऽबन्नात्मिकाया भौतिककार्यप्रकृतेस्तथा लोहितादि-
रूपतामधीयते आमनन्ति । यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं, य-
च्छुक्लं तदपां, यत्कुष्णं तदन्नस्येति ॥

तथाच, लोहितादिशब्दसाम्यात् तान्येव तेजोऽबन्नानीह प्रत्य-
भिज्ञायन्ते । यद्वा अत्रैव श्वेताश्वतरोपनिषदि पौर्वापर्यालोचना-
याम् अनिर्वाच्यमायाया जगत्कारणत्वप्रतीतेस्तस्या अजाशब्देन
ग्रहणम् । तथाहि । किं कारणं ब्रह्मेत्युपक्रम्य, ते ध्यानयोगा-
ऽनुगता अपश्यन् देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढामिति वाक्योप-
क्रमे ईश्वरशक्तेर्मायाख्याया जगद्धेतुत्वं गम्यते । वाक्यशेषे-
ऽपि, मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरमिति । यो योनिं
योनिमधितिष्ठत्येक इति च तस्या एवाऽवगतिर्न स्वतन्त्रप्रधान-

स्येति । श्रुत्यर्थस्तु, ब्रह्मणः शुद्धत्वान्न जगद्धेतुत्वमिति श्रुति-
 ब्रह्मवादिनः प्रति शङ्कते । किं कारणमिति । यज्जगत्कारणं,
 तत् किं ब्रह्म वा अन्यद्वेत्यर्थः । यद्वा जगदुत्पत्तौ किमुपकरण-
 वद्ब्रह्मेत्यर्थः । ते पृष्ट्वा ब्रह्मवादिनोऽनया रीत्या विमृश्य ध्याना-
 ऽऽख्येन योगेनानुगताः परमात्मानमनुप्रविष्टाः सन्तस्तस्यैव
 देवस्यात्मभूतामैक्येनाऽध्यस्तां मायाशक्तिं गुणत्रयवतीं त्रिगुण-
 स्य जगतो निर्माणे सहकारिणीमपश्यन्निति योजना । प्रधाने
 मायाशब्दं वारयति । मायिनमिति । अविद्याशक्तियोनितस्तस्या
 एकत्वेऽपि कार्यभेदेन भेदाद्वीप्सा । तदुक्तं सुरेश्वराचार्यैः—
 स्वतस्त्वविद्याभेदोऽत्र मनागपि न विद्यत इति । अधितिष्ठति
 प्रेरयति । न हि परमते ईश्वरस्य तदधिष्ठातृत्वं सम्मतमिति
 रहस्यम् ॥ ९ ॥

नन्वजाशब्दो न तावत्तेजोऽब्रह्मात्मिकायां प्रकृतौ रूढः ।
 छागादाविवाऽजात्वजात्याधारत्वाभावात् । नाऽपि यौगिकः ।
 जनिमत्त्वात्तेजोऽब्रह्मानामित्यत आह—

कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवदविरोधः ॥ १० ॥

चः शङ्कानिवृत्त्यर्थः । तेजोऽब्रह्मात्मिकायां प्रकृतौ नाऽजा-
 शब्दस्याऽनुपपत्तिः । कुतः ॥ कल्पनोपदेशात् ॥ यथा लोके
 प्रसिद्धामजां भुक्तभोगामेकस्त्यजति, अन्यस्तामनुवर्तते, एवं
 त्यागभोगयोः कार्यकारणसंघाताद्युपादानभूतायास्तेजोऽब्रह्मा-
 त्मिकायाः प्रकृतेः साम्यद्योतनार्थं कल्पनयाऽजात्वस्योपदेशात् ।
 यथा मधुभिन्नस्याऽऽदित्यस्य, असौ वा आदित्यो देवमधु इति मधु-
 त्वोपदेशः । यथा वा धेनुभिन्नाया वाचो धेनुत्वोपदेशः । एवमजा-
 भिन्नायाः प्रकृतेरजात्वोपदेशे न कश्चिद्विरोधः । यदुक्तं जीवभेदो-
 ऽस्मिन्मन्त्रे प्रतिपाद्यते इति । तन्न । लोकसिद्धभेदाऽनुवादेन

बन्धमोक्षव्यवस्थापरत्वादस्य । एको देवः सर्वभूतेषु गूढ इत्या-
दिनाऽऽत्मैक्याऽवगमात् । तस्मान्नाऽत्र प्रधानस्याऽवकाश इत्यशब्दं
प्रधानमिति सिद्धम् ॥ १० ॥

(३ प्राणादीनामेव पञ्चजनत्वाधिकरणम् । सूत्राणि ३)

न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥

पूर्वमाध्यात्मिकाऽधिकारे, प्रसिद्धच्छागीग्रहणाऽयोगादजा
तेजआदिकेत्युक्तम् । तथा यस्मिन् पञ्च पञ्चजना आकाशश्च
प्रतिष्ठित इति मन्त्रे पञ्चजनशब्देन प्रसिद्धमनुष्यग्रहणाऽयोगाद-
व्यवव्युत्पत्त्या सांख्याऽभिमतपञ्चविंशतितत्त्वानां ग्रहणमस्त्विति
दृष्टान्तसंगत्याऽस्यारम्भः । फलं पूर्ववद् द्रष्टव्यम् । बृहदारण्यके
षष्ठाध्याये श्रूयते, तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरायुर्होपासतेऽमृत-
मित्यनन्तरम्—

यस्मिन् पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः ।

तमेवमन्य आत्मानं विद्वान् ब्रह्माऽमृतो मृतम् ॥

प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो ये
मनो विदुः । ते निचिक्युर्ब्रह्मपुराणमग्रयमिति । परमार्थतोऽस्यार्थः
ज्योतिषां सूर्यादीनां ज्योतिर्भासकं तद्ब्रह्म देवा उपासते आयु-
धेनाऽमृतत्वेन च । तेनोपासनेनायुष्मन्तो जाता इति पूर्ववाक्या-
र्थः । सूर्यादिज्योतिरेकं पूर्वोक्तं प्राणस्य प्राणमित्यादिवाक्यशेष-
गताश्चत्वारः प्राणादयश्चेति मिलित्वा पञ्चजनाः पञ्च । पञ्चजन-
शब्दोऽवयवार्थमनपेक्ष्य पुरुषमात्रं वक्ति लोके । अत एव, स्युः
पुमांसः पञ्चजना इत्यमरो जगाद । प्रकृते च पुरुषग्रहणे वाक्य-
स्य निस्तात्पर्यापत्त्या तत्संबन्धिप्राणादयो गृह्यन्ते पञ्चजनशब्देन ।
ते कतीत्याकाङ्क्षायां पञ्चेति संख्यापूरणम् । तथाच पञ्च
पञ्चजना आकाशश्चाविद्याख्यो यस्मिन् प्रतिष्ठितस्तमेव निष्प्रपञ्चं

ब्रह्मात्मकममृतमात्मानं मन्य इति मन्त्रदृशा याज्ञवल्केनोक्ते जनकः
पप्रच्छ बहिरेव त्वं किञ्चिद्विद्वान्मन्तव्यादन्यो मर्त्य इति । ने-
त्याह । विद्वानमृत इति । अस्मीति शेषः । अविद्यया कल्पितं
मर्त्यत्वमिति भावः । प्राणादीनां जीवनादिप्रदं त्वम्पदलक्ष्यं ये
विदुस्ते तस्य स्वस्वरूपं पुराणं चिरन्तनमग्रे कार्यदशायामप्यलुप्त-
त्वेन भवमग्न्यं ब्रह्म निचिक्युः निश्चयेन ज्ञातवन्त इति । तत्र किं
पञ्चजनशब्देन मूलप्रकृत्यादीनि पञ्चविंशतितत्त्वान्युच्यन्ते, उत
वाक्यशेषगताः प्राणादय इतिसंशये तत्त्वानीति प्राप्तम् । तथाहि—

मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।

षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुष, इति सं-
गृहीतानि, पञ्चविंशतितत्त्वानि वर्तन्ते, पञ्च पञ्चजना इति । पञ्चा-
नां जनानामादिमपञ्चपदेन पञ्चत्वोक्तौ पञ्चविंशतिजनाः सं-
पद्यन्ते । ते जनाः कतीत्याकाङ्क्षायां सांख्यस्मृतिसंगृहीतानि
पञ्चविंशतितत्त्वानि संबद्ध्यन्ते इति न अशब्दं प्रधानमिति । स्मृ-
त्यर्थस्तु, मूलप्रकृतिः प्रधानमविकृतिः । अनादित्वात् । महद-
हङ्कारौ पञ्च भूतानि सूक्ष्माणि पञ्चतन्मात्रसंज्ञानि च सप्त मह-
दाद्याः प्रकृतयो विकृतयश्च । तत्त्वान्तरोपादानत्वं प्रकृतित्वम् ।
अस्ति हि महतो बुद्ध्याख्यस्याऽहङ्कारतत्त्वं प्रत्युपादानत्वम् । प्र-
धानाऽपेक्षया विकृतित्वम् । एवं पूर्वापेक्षया विकृतित्वमहङ्कारादी-
नां द्रष्टव्यम् । प्रकृतित्वं चाऽहङ्कारस्य पञ्चतन्मात्राणामेकादशे-
न्द्रियाणां चोपादानत्वात् । पञ्चतन्मात्राणां च आकाशादिमहाभूत-
प्रकृतित्वम् । षोडशकस्य षोडशसंख्याऽवच्छिन्नस्य एकादशे-
न्द्रियपञ्चमहाभूतसमुदायस्य विकारत्वमेव, न प्रकृतित्वम् ।
पुरुषस्तु कूटस्थ इति ॥ अत्राभिधीयते । अस्मिन्मन्त्रे श्रूयमाणया
पञ्चविंशतिसंख्यया स्मृतिप्रसिद्धानां पञ्चविंशतितत्त्वानामुपसं-

ग्रहात् प्रधानस्य शब्दवत्त्वमित्यपि न । कुतः । मानाऽभावात् ।
अस्मिन्मन्त्रे सर्वनाम्नाऽऽकाशशब्देन चात्माकाशयोः पृथक्श्रूय-
माणत्वात् तौ विहाय गुणास्त्रयो महदादयो द्वाविंशतिः सम्भूय
पञ्चविंशतिसंख्येया वक्तव्याः । तथाच पञ्चानां पञ्चकानामेक-
पञ्चकपर्याप्तान्यपञ्चकव्यावृत्तधर्मवत्त्वाभावेन नानाभावात् पञ्च
पञ्चजना इत्यनेन पञ्चानां पञ्चकानां ग्रहणमिति प्रतिपादनमशक्य-
समर्थनम् । लोके हि, गोपञ्चकं ब्राह्मणपञ्चकं चेति पञ्चकद्वय-
मिति वक्तुमुचितम् । एकपञ्चकपर्याप्तान्यपञ्चकव्यावृत्तगोत्वादि-
धर्मवत्त्वादित्यर्थः । नानात्वेऽपि कथञ्चित् पञ्चविंशतिसंख्याप्रति-
पादकत्वाङ्गीकारे बाधकान्तरमाह—

अतिरेकाच्चेति ॥ न ह्यस्मिन्मन्त्रे पञ्चविंशतिसंख्यैव श्रूय-
ते, किन्तु अतिरिक्ताऽऽत्माकाशावपि श्रूयेते । तथाच तयोः पञ्च-
विंशतितत्त्वातिरिक्तत्वात् सप्तविंशतितत्त्वप्राप्तावपसिद्धान्तापा-
तः । नच गुणत्रित्वविवक्षया पञ्चविंशतिसंख्यापूरणान्न तत्त्वा-
ऽतिरेक इति वाच्यम् । तथा सत्यात्माकाशयोः पृथक्कथनवैय-
र्थ्यात् ॥ कथाञ्चिद्भोग्यजाताऽपेक्षयात्मनः पृथक्त्वेन कथनस्य
सार्थकत्वेऽपि आकाशस्य पृथक्कथनं निष्फलमेवेति भावः ।
वस्तुतोऽत्र पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीतिरेव नास्तीत्यापिशब्देन सू-
चयति । पञ्चजनशब्दस्यैकत्वेन योगमनपेक्ष्य पुरुषेषु रूढत्वात् ।
ते कर्तीत्याकाङ्क्षायां पञ्चत्वसंख्यानवयात् । अन्यथा पञ्चजना
इत्यत्र पदभेदाङ्गीकारे प्रधानजनान् प्रति गुणत्वेनाऽन्वितस्य
पञ्चत्वस्याऽऽद्यपञ्चत्वेनान्वयायोगो बाधकः । गुणयोः परस्परा-
ऽन्वयादर्शनात् । उभयोः पञ्चत्वयोः प्रधानजनाऽन्वयसम्भवे-
ऽपि जनेषु दशत्वसंख्याप्रतीतिरेव, न पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीति-
रिति, न शब्दवत् प्रधानम् ॥ ११ ॥

ननु ते पञ्चत्वसंख्याकाः पञ्चजनाः के इति स्वरूपप्रश्न-
स्योत्तमाह—

प्राणादयो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥

माध्यन्दिनशाखायां पञ्चजनमन्त्रानन्तरमन्त्रे प्राणचक्षुः-
श्रोत्राऽन्नमनांसि श्रूयमाणानि पञ्चजनशब्देनोच्यन्ते । कस्मात् ॥
वाक्यशेषात् ॥ प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्र-
मुताऽन्नस्याऽन्नं मनसो मनो ये विदुरिति वाक्यशेषस्थत्वा-
दित्यर्थः ॥ १२ ॥

ननु माध्यन्दिनानां प्राणादिष्वन्नस्याऽऽम्नाद्भवतु पञ्च-
संख्या, काण्वानां त्वनाम्नानात् कथं पञ्चसंख्येत्यत आह—

ज्योतिषैकेषामसत्यन्ने ॥ १३ ॥

एकेषां काण्वानामसत्यन्ने तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरायुर्हो-
पासतेऽमृतमिति पूर्ववाक्यस्थज्योतिषा पञ्चत्वं पूरणीयमित्यर्थः ।
तस्मादशब्दं प्रधानमिति सिद्धम् ॥ १३ ॥

(४ जगद्योनौ ब्रह्मण्येव सर्ववेदान्तवाक्यसमन्वयाधिकरणम् । सू० २)

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥

पूर्वाधिकरणत्रयेण प्रधानस्य अशब्दत्वप्रतिपादनेन जग-
त्कारणत्वलक्षणंब्रह्मण्येवेति नातिव्याप्तमित्युक्त्या कारणविषयाणां
वेदान्तानां ब्रह्मणि समन्वय उक्तः । स न सम्भवति । तेषां
वेदान्तानां परस्परविरुद्धार्थप्रतिपादकत्वेन स्वार्थनिश्चायकत्वा-
भावात् । अनुमानसिद्धप्रधानलक्षकत्वे उक्तसमन्वयाऽसिद्धि-
रित्याशङ्कानिरासार्थमिदमारभ्यते ॥

नचाविरोधार्थमधिकरणं नेह सङ्गतमिति वाच्यम् । समन्वयतो
वाक्यार्थज्ञाने स्मृत्यादिमानान्तरविरोधाशङ्कानिरासस्याविरोधा-

ध्यायार्थत्वादिह तु कारणविषयवाक्यानामेव मिथोविरोधान्न समन्वयो ब्रह्मणीत्याशङ्क्य तन्निरासेनैव समन्वयस्य साध्यत्वादध्यायसङ्गतिरिति सिद्धेः । असत्पदस्य बाह्याभ्युपेताऽसत्परत्वनिराकरणेन समन्वयस्थापनात्पादसङ्गतिर्विध्या । पूर्वं पञ्चत्वसंख्या-पूरणमन्त्रेन ज्योतिषा वेति विकल्पस्याऽविरोधेऽपि प्रकृते सिद्धे कारणात्मकवस्तुनि विकल्पायोगात् । विरोधे सत्यप्रामाण्यं वाक्यानामिति तन्निरासाय प्रधानस्य कारणत्वमिति प्रत्युदाहरण-लक्षणाऽवान्तरसङ्गतिः । पूर्वोत्तरपक्षयोः समन्वयासिद्धिस्तत्सिद्धिः फलमिति विवेकः । अत्र जगत्कारणवादिवाक्यानि ब्रह्मणि मानं न वेति विशये, नेति प्राप्तम् । कस्मात् । परस्परविरोध-दर्शनात् । तथाहि । कचिदात्मन आकाशः संभूत इत्याकाश-पूर्विका सृष्टिः श्रूयते, कचिच्च, तत्तेजोऽसृजतेति तेज आदिका, कचित्तु, स प्राणमसृजतेति प्राणादिका, कचिदक्रमैव सृष्टिः श्रूयते । स इमाँल्लोकानसृजताम्भोमरीचीर्मरमाप इति । स ईक्षिता परमात्मा लोकानाह । अम्भ इति । अब्बहुलः पाताललोक आप इति । एवं सृष्टौ विगाने तत्कारण-त्वलक्षितब्रह्मणि विगानं साक्षादपि जगत्कारणे विगानं दृश्यते असद्वा इदमग्र आसीत्ततो वै सदजायतेत्यसतः कारणत्वं कचि-दवगम्यते । एवमसदेवेदमग्र आसीत्तत्सदासीत्तत् समभवदिति । वस्तुतोऽयमर्थः । इदं जगदग्रे प्रागवस्थायामसदिवाऽव्यक्तमासी-त् । ततोऽनभिव्यक्तनामरूपादव्यक्तात् कारणादभिव्यक्तनाम-रूपं जगज्जातम् । अव्यक्तमेव व्यक्तं भवतीति यावत् । तत्कारणं यदात्मना समभवत् तत्सदर्थक्रियोन्मुखमासीदिति । कचित्तु तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीदित्यसद्वादमुपन्यस्य कथमसतः सज्जायेतेति तन्निरस्य सतः कारणत्वमाह । सदेव सोम्येदमग्र

आसीदिति । क्वचित् स्वकर्तृकैव सृष्टिः श्रूयते । तद्धेदं तर्ह्यव्या-
कृतमासीत्तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियतेति । तदिदं जगत्तर्हि
तदा प्रागवस्थायामव्याकृतं कारणमासीत्तत्कल्पितशब्दात्मना
अर्थात्मना च व्याक्रियत व्यक्तमभवदित्यर्थः । एवं परस्पर-
विरोधान्न ब्रह्मणि समन्वयो वाक्यानां, किन्त्वनुमानादिसिद्ध-
प्रधानलक्षकत्वमिति प्राप्ते ब्रूमः । कार्यविषयं विगानमक्रमादि-
प्रयुक्तं न वियदश्रुतेरित्यादिना परिहरिष्यत्याचार्यः ॥ अत्र तु
कारणविगानं परिहरति। चशब्दस्तुशब्दसमानार्थकः शङ्कानिरासं
वक्ति । ब्रह्मणः कारणत्वे विरोधो नास्ति । कुतः ? ॥ यथा-
व्यपदिष्टोक्तेः ॥ आकाशादिषु यथाभूत ईश्वरः कारणत्वेन
व्यपदिष्ट एकस्मिन् वेदान्ते तथाभूतस्यैवाऽपरवेदान्तेऽप्युक्ते-
रित्यर्थः ॥ १४ ॥

न च क्वचिदसतः क्वचित् सतः क्वचित् स्वभावादुत्पत्ति-
श्रवणाद्विरोध इति वाच्यमित्याह सूत्रकारः—

समाकर्षात् ॥ १५ ॥

असन्नेव स भवति असद्ब्रह्मेति वेदचेदित्यसद्वादमपोद्य,
अस्ति ब्रह्मेतिचेद्वेदेति सदात्मानं निर्धार्य सोऽकामयतेति सतः
सकाशात् सृष्टिमुक्त्वा तत्सत्यमित्याचक्षत इति सदात्मानमुपसं-
हृत्य, तदप्येष श्लोको भवतीति प्रकृते सदात्मानि श्लोकमुदा-
हरति । असद्वा इदमग्र आसीदिति । तथाचाऽसच्छब्देन सत
एव समाकर्षणान्नाऽसतः कारणत्वशङ्केत्यर्थः । यद्यस्मिन् श्लोके
निरात्मकमसदुच्यते, तत्तदाऽन्यसमाकर्षणेनाऽन्यस्योदाहरणात्
प्रकृतासंबद्धः श्लोक आपद्येत । एवमसदेवेदमग्र आसीदित्या-
द्यपि तत्सदासीदिति समाकर्षादनभिव्यक्तनामरूपमसच्छब्दं
ब्रह्मैव । एवं तद्धेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत् तन्नामरूपाभ्यामेव व्या-

क्रियतेत्यत्रापि, स एष इह प्रविष्ट आनखाग्रेभ्य इति प्रकृतपरा-
मर्शिना स इत्यनेनात्मनः समाकर्षणाद्, न स्वभावादेव जगदु-
त्पत्तिः । व्याक्रियतेति कर्मण एव कर्तृत्वबोधकलकारो, लूयते
केदारः स्वयमेवेतिवत् सत्यपि पृथक्कर्तरि न विरुद्ध्यते । यद्वा
कर्मण्येवाऽयं लकारो, गम्यते ग्राम इत्यादिवद्ब्रष्टव्यः । एवं
ब्रह्मणः कारणत्वेन कश्चिद्विरोधः । नापि सृष्टिविरोधात्तत्कारणे
ब्रह्मणि विरोधः । सृष्टिवाक्यानां निष्प्रपञ्चब्रह्मपरत्वेन सृष्टौ
तात्पर्याऽभावात् ॥ श्रुतिरपि निष्फलसृष्टेः फलवद्ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थत्वं
दर्शयति । अन्नेन सोम्य शुङ्गेनापो मूलमन्विच्छाद्भिः सोम्य
शुङ्गेन तेजोमूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुङ्गेन सन्मूलमन्विच्छे-
ति । शुङ्गं कार्यं सन्मूलं ब्रह्म । तस्मान्न केनाऽपि विगानमिति
जगत्कारणवाक्यानां ब्रह्मणि समन्वयः सिद्धः ॥ १५ ॥

(५ परमात्मन एव जगत्कर्तृत्वाधिकरणम् । सू० ३)

जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥

एवं हि गार्ग्याख्यऋषिणा बालाकिना अजातशत्रुनामकस्य
राज्ञः संवादः श्रूयते कौशीतकीब्राह्मणे । बालाकिरजातशत्रुणा ब्रह्म-
ज्ञेन ब्रह्मणि संवदितुं ब्रह्म ते ब्रवाणीत्युपक्रम्याऽऽदित्यादिपुरुषा-
ञ्जीवानुक्ता तूष्णीं बभूव । तमजातशत्रुर्मृषावादितयाऽपोद्य
शिष्यभूताय गार्ग्याय ब्रह्मोपदेशार्थमिदमाह । यो वै बालाके
एतेषां पुरुषाणां कर्ता, यस्य वैतत् कर्म स वै वेदितव्य इति ।
अस्यार्थः । हे बालाके, त्वया ये पुरुषा आदित्यादिगता ब्रह्म-
त्वेनोक्तास्तेषां न केवलं जगदेकदेशपुरुषः कर्ता अपि तु सर्व-
स्यैव जगत इत्याह । यस्येति । कर्मपदं जगद्वाचि। एवं सामान्य-
विशेषाभ्यां जगत्कर्ता ततो निष्कृष्टो ज्ञेय इत्याह । स इति ।
एवमस्य संगतिः। पूर्वं सच्छब्दात्तदेकवाक्यस्थाऽसच्छब्दो नीतः ।

इह तु बालाकिवाक्यस्थब्रह्मशब्दादजातशत्रुवाक्यस्थकर्मशब्दो न
 शक्यते तदनुगुणतया नेतुं, वाक्यभेदादिति प्रत्युदाहरणम् ।
 यद्वा वाक्याभेदेऽपि यथोत्तरसच्छब्दात् प्राचीनाऽसच्छब्दो नीत-
 स्तथोत्तरकर्मशब्दात्तदनुगुणतया ब्रह्मशब्दनयनमिति दृष्टान्त-
 संगतिः । उक्तवाक्यसमन्वयाऽसिद्धिस्तत्सिद्धिः पूर्वोत्तरपक्षयोः
 फलं बोध्यम् । एवं स्थिते संशयः । किमत्र पुरुषाणां कर्ता वेदि-
 तव्यः प्राणः, उत जीवः, आहोस्वित् परमात्मेति । प्राण इति
 तावत् प्राप्तम् । कुतः । यस्य वैतत्कर्मेति चलनात्मकस्य कर्मणो
 वाय्वात्मकप्राणस्यैव संभवात् । वाक्यशेषे चापि, अस्मिन् प्राण
 एवैकधा भवतीति प्राणशब्दश्रवणाज्जीवो वा तल्लिङ्गस्यापि वाक्य-
 शेषे दर्शनात् । तद्यथा श्रेष्ठी स्वैर्भुङ्क्ते, यथा वा स्वाः श्रेष्ठिनं भुञ्ज-
 ते, एवमेवैष प्रज्ञात्मा तैरात्माभिर्भुङ्क्ते एवमेवैत आत्मानं भुञ्ज-
 न्तीति । अयमर्थः । श्रेष्ठी प्रधानः पुरुषः स्वैर्भृत्यैरुपकरणैर्भुङ्क्ते,
 भृत्या अप्यज्ञनाच्छादनादिना प्रधानमुपजीवन्ति । एवं जीवो-
 ऽप्यादित्यादिभिः प्रकाशादिना भोगोपकरणैर्भुङ्क्ते, भृत्यवदादित्या-
 दयोऽपि देवा जीवं हविर्ग्रहणादुपजीवन्तीति प्राणभृत्त्वाज्जीव-
 स्यैव भोग उपपन्नः । तस्माज्जीवमुख्यप्राणाऽन्यतरसमन्वितमिदं
 वाक्यमिति प्राप्ते, ब्रूमः । अत्र वेदितव्यः पुरुषाणां कर्ता पर-
 मात्मैव । तथाहि । ब्रह्म ते ब्रवाणीत्युपक्रम्य बालाकिनाऽऽदित्या-
 द्यमुख्यात्मसूक्तेषु सत्सु तममुख्यात्मवादितयापोद्याजातशत्रुणा
 वेदितव्यतयोपादिष्टः पुरुषः कर्ता जीवो, मुख्यप्राणो वा न
 हि भवितुमर्हति । तथात्वे गार्ग्यापेक्षयाऽजातशत्रोरविशेषप्रसङ्गा-
 त् । पुरुषकर्तृत्वं च परमात्मनोऽन्यत्राञ्जसा न संभवत्येव । न च
 कर्मशब्दाऽनुपपत्तिः । क्रियत इति व्युत्पत्त्या कर्मशब्दस्य जग-
 द्वाचित्वात् प्रत्यक्षाद्युपस्थितं जगदेतदिति सर्वनाम्ना परामृशति ।

न च जगदन्तर्भूतपुरुषकर्तृत्वं पृथग् न वक्तव्यमिति युक्तम् ।
गार्ग्येण ब्रह्मत्वेनोक्तपुरुषाणाम् अब्रह्मत्वद्योतनाय गोबलीवर्द-
न्यायेन पृथगुक्तिसम्भवादिति ॥ १६ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेत्तद् व्याख्यातम् ॥ १७ ॥

ननु जीवलिङ्गान्मुख्यप्राणलिङ्गाच्च न ब्रह्मपरत्वाऽवधारण-
मितिचेत् तद् व्याख्यातं प्रतर्दनाधिकरणे, उपासात्रैविध्या-
दाश्रितत्वादिह तद्योगादित्यत्र । अविरुद्धतया जीवमुख्यप्राण-
लिङ्गं ब्रह्मपरं व्याख्यातमित्यर्थः । जीवप्राणपरत्वेऽभ्युपगम्य-
माने ब्रह्मपरत्वस्याप्यावश्यकत्वाद्वाक्यत्रैविध्यं स्यादित्येष दोष-
स्तत्रोक्तः प्रकृतेऽपि समान इति भावः । प्रतर्दनविचारे कर्मपद-
स्याऽविचारादगतार्थता द्रष्टव्या ॥ १७ ॥

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि
चैत्रमेके ॥ १८ ॥

जैमिनिराचार्योऽस्मिन् प्रकरणे जीवपरामर्शमन्यार्थं ब्रह्म-
प्रतिपत्त्यर्थं यतो मन्यते अतो ब्रह्मपरमेवेदं वाक्यम् । कुतो मन्य-
ते ॥ प्रश्नव्याख्यानाभ्याम् ॥ आत्मजिज्ञासुं बालाकिमादाया-
ऽजातशत्रुः सुप्तपुरुषसमीपं गत्वा, हे सोमराजन् इति सुप्तमाहू-
याह्वानशब्दाऽश्रवणात् प्राणादीनामभोक्तृत्वं प्रतिपाद्य यष्टिघा-
तोत्थापनेन प्राणादिव्यतिरिक्ते जीवे प्रतिबोधिते पुनर्जीवाऽति-
रिक्ताऽधिकरणभवनाऽपादानविषयान् प्रश्नान् स्वयमेव चकार ।
कैष एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्ठ क्व वा एतदभूत् कुत एतदा-
गादिति । अयमर्थः । भो बालाके, शयनमेतद्यथा स्यात्तथैष
पुरुषः कस्मिन्नधिकरणे स्वापे शयनं कृतवानित्याधिकरणप्रश्ना-
ऽर्थः । एतद्भवनमेकीभावो यथा स्यात्तथा क्वाश्रये सुप्तोऽभूदिति

भवनायतनप्रश्नार्थः । शयनभवनयोराधारं पृष्ट्वा उत्थानाव-
स्थायामागमनाऽपादानं पृच्छति । कुत इति । एतदागमनं यथा
स्यात्तथा कस्मादुद्बोधावस्थायामागात् । उत्थानं कृतवानित्य-
र्थः । एतत्प्रश्नोत्तरदानाऽसमर्थं बालाकिं मत्वा स्वयमेवोत्तर-
माह । यथा सुप्तः सुप्तं न कञ्चन पश्यत्यथास्मिन् प्राण एवैकधा
भवतीत्यादिना शयनभवनयोराधार उत्थानापादानं च प्राण-
शब्दवाच्यः परमात्मैवेत्युत्तरार्थः । तस्माद्यस्मिञ्जीवस्य भोक्तुः
शयनभवने, यस्माच्चोत्थानमेकीभावभ्रंशरूपं सोऽत्र परमात्मा
वेदितव्यतयोपादिष्टः पुरुषकर्ता ॥ अपि चैवमेके ॥ वाजसनेयिनो
बालाक्यजातशत्रुसंवादे एवं स्पष्टं विज्ञानमयं जीवं तद्व्यतिरिक्तं
परमात्मानमामनन्ति । य एष विज्ञानमयः पुरुषः कैष
तदाऽभूत् कुत एतदागादिति प्रश्ने । य एषोऽन्तर्हृदय आकाश-
शस्तस्मिञ्छेते इत्युत्तरे च आकाशः परमात्मेति दहराधिकरणे
निर्णीतम् । तस्मात् पुरुषकर्तरि वेदितव्ये परमात्मनि कौशीतकी-
ब्राह्मणवाक्यं समन्वितमिति सिद्धम् ॥ १८ ॥

(६ परमात्मन एव दर्शनयोग्यात्मत्वाधिकरणम् । सू० ४)

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥

पूर्वं ब्रह्मोपक्रमसामर्थ्याद्ब्रह्मपरत्वमुक्तम् । तर्हि तद्देव
मैत्रेयीब्रह्मणवाक्यस्य जीवोपक्रमसामर्थ्याज्जीवपरत्वमस्तिवति
दृष्टान्तसंगतिः । फलं पूर्ववत् । बृहदारण्यके श्रूयते । स होवाच
न वाऽरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवतीत्युपक्रम्य पतिजाया-
पुत्रपशुवित्तादिप्रपञ्चस्याऽऽत्मार्थत्वेन प्रियत्वमुक्त्वाऽनन्यार्थ-
तया निरुपाधिप्रियत्वेनाऽनतिशयानन्दात्मनो ज्ञातव्यतामाह
याज्ञवल्क्यः । आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदि-
ध्यासितव्यो, मैत्रेय्यात्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्या

विज्ञानेनेदं सर्वं विदितमिति । अत्र संशयः । किं जीवोऽत्र द्रष्ट-
व्यत्वादिरूपेणोपदिश्यते, किं वा परमात्मेति । तत्र जीव इति
प्राप्तम् । कुतः । पतिजायादिभोग्यजातवतो भोक्तुरूपक्रमान्मध्ये-
ऽपीदं महद् भूतमनन्तमपारं विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः
समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्तीति प्रकृतस्य
द्रष्टव्यस्य भूतेभ्यः समुत्थानं जीवरूपेण वदञ्जीवस्य द्रष्टव्यत्वं
दर्शयति । श्रुत्यर्थस्तु, इदं प्रत्यग्रूपं महत् अनवाच्छिन्नं भूतं
सत्यम् अनन्तं नित्यम् अपारं सर्वगतम् । विज्ञानघनो ज्ञानैक-
तानः । जात्यन्तराऽसंमिश्रार्थत्वमेवकारार्थः । स चैतेभ्यः कार्य-
कारणाकारेण परिणतेभ्योऽविद्याभूतेभ्यः साम्येनोत्थाय जीव-
त्वमनुभूय । तान्येव भूतानि ज्ञानाद्विनश्यन्ति सन्त्यनु पश्चाद्विन-
श्यति जीवत्वं त्यजति । न हि तत्त्यागानन्तरमस्य रूपादिविशेष-
ज्ञानमस्तीति । तस्माज्जीव इति प्राप्ते, ब्रूमः । परमात्मैवाऽत्र
द्रष्टव्यतयोपदिष्ट आत्मा । कुतः । वाक्यान्वयात् । उपक्रमादि-
पर्यालोचनया वाक्यस्य ब्रह्मण्येवाऽन्वयादित्यर्थः । तथाहि ।
अमृतत्वस्य तु नाऽशास्ति वित्तेनेति वित्तसाध्येन कर्मणा मोक्षं
प्रत्याशा नास्तीति याज्ञवल्क्यादुपश्रुत्य मैत्रेयी मोक्षमाशासाना
तत्साधनं पृच्छति । येनाऽहं नाऽमृता स्यां किमहं तेन कुर्यां,
यदेव भगवान् वेत्थ तदेव मे ब्रूहीति । यदमृतसाधनं वेत्थ तदेव
मे ब्रूहीत्यर्थः । एवं पृष्ठो याज्ञवल्क्य इदमात्मज्ञानमुपदिशति,
आत्मा वा अरे द्रष्टव्य इत्यादिना । न हि जीवज्ञानान्मोक्ष इति
कश्चिदभ्युपैति । अतो द्रष्टव्यः परमात्मा । तथा आत्मनो वा
अरे दर्शनेनेति यदात्मज्ञानात् सर्वज्ञानं प्रतिज्ञातं, तद् दुन्दुभ्या-
दिदृष्टान्तैः साधयन् अस्य परमात्मत्वं गमयति । स यथा दुन्दुभे-
र्हन्यमानस्य नावाहान् शब्दाञ्छक्नुयादित्यादिना दुन्दुभि-

शङ्खवीणाशब्दा दृष्टान्तत्वेनोक्तास्तस्यायमर्थः । दुन्दुभिः शङ्ख-
वीणापदैस्तज्जन्यसामान्यशब्दा लक्ष्यन्ते । तथाच यथा दुन्दुभ्या-
दिशब्दसामान्याद् दुन्दुभ्यादिशब्दविशेषा भेदेनाऽगृह्यमाणाः
शुक्तिग्रहग्राह्यरजतवत्तत्र कल्पितास्तद्ग्रहणे गृहीता भवन्ति,
तथा चिद्रूपस्फुरणं विना स्थितिकाले स्फुरणशून्यं जगत्तत्र क-
ल्पितं तद्ग्रहणेन गृहीतं भवतीति ततो नाऽतिरिच्यत इति । तथा
एतावदरे खल्वमृतत्वमित्युपसंहारदर्शनाच्चाऽत्र द्रष्टव्य आत्मा
परमात्मैवेति ॥ १९ ॥

ननु पतिजायादिभोग्यजातेन लिङ्गेन जीवोपक्रमः प्रतीयते,
स कथमित्यत आह—

प्रतिज्ञासिद्धेलिङ्गमाश्रमर्थः ॥ २० ॥

जीवब्रह्मणोर्हि कार्यकारणयोर्भेदाऽभेदौ वर्तेते । अत्यन्त-
भेदे एकविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधप्रसङ्गात् । तथाच तत्प्रतिज्ञासिद्धे-
रिदमभेदांशमादाय जीवोपक्रमलिङ्गमित्याश्रमर्थ आचार्यो
मन्यते ॥ २० ॥

जीवस्य कार्यत्वमभेदसमानसत्ताकभेदवत्त्वं चाऽसहमानः
समाधानान्तरमाह—

उत्क्रमिष्यत एवम्भावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥

संसारदशायामत्यन्तं भिन्नस्य जीवस्य ब्रह्मात्मत्वसाक्षा-
त्कारात् कार्यकारणसंघातादुत्क्रमिष्यत एवम्भावात् परमात्मनै-
कीभावाद्भविष्यदभेदमादाय जीवोपक्रम इत्यौडुलोमिराचार्यो
मन्यते ॥ २१ ॥

नन्विदमप्यसंगतं, सत्यकार्यकारणसंघातवतः संसारिणो-
ऽत्यन्तं भिन्नस्य मुक्तिदशायामभेदाऽयोगादित्यरुच्या परमं समा-

धानमाह—

अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥

ब्रह्मण एवाऽविद्याकल्पितभेदेन जीवरूपेण अवस्थिते-
जीवोपक्रमाऽविरोधं काशकृत्स्न आचार्यः श्रुतेस्तात्पर्यज्ञो मन्यते ।
अत एव विज्ञानात्मभावेन ब्रह्मणो भूतेभ्यः समुत्थानं जीव-
लिङ्गत्वेन प्रागुपन्यस्तं न विरुद्ध्यते । अभेदादेव । तस्माद् द्रष्टव्ये
परब्रह्मणि मैत्रेयीब्राह्मणवाक्यं समन्वितमिति सिद्धम् ॥ २२ ॥

(७ ब्रह्मण एवोपादाननिमित्तकारणत्वाधिकरणम् । सू० ५)

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्ताऽनुपरोधात् ॥ २३ ॥

जन्माद्यस्य यत इति सूत्रे यद् ब्रह्मणो जगत्कारणत्वमुक्तं,
तदत्र विचार्यते । यद्यपि जन्मादिनयानन्तर्यमेतस्य युक्तं, तथा-
ऽपि निर्णीततात्पर्यैर्वेदान्तैर्निमित्तत्वमात्रसाधकानुमितेर्विरोधोक्तिः
मुकरोति समन्वयावसाने लिखितमिदमधिकरणमिति बोध्यम् ।
न च जन्माद्यधिकरणवैयर्थ्यम् । निर्विषयसमन्वयसाधना-
ऽसंभवेन जगत्कारणात्मकविषयमात्रस्य तत्रोक्तत्वात् । उपा-
दानत्वं त्वेतदधिकरणसिद्धं तत्रोक्तमिति न कश्चिदोषः । जन्मादि-
नयस्य अध्यायादिसंगतत्वाद् अस्यापि तद्विचारात्मकस्या-
ऽस्त्यध्यायादिसंगतिः । पूर्वपक्षे एकविज्ञानात् सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा-
गौणत्वं, सिद्धान्ते तन्मुख्यत्वमिति फलभेदः । अत्र संशयः । किं
ब्रह्मणि जगन्निमित्तत्वमात्रमुतोपादानत्वमपीति । तत्र, तदैक्षत
बहु स्यां प्रजायेयेत्यादिना सर्वत्रेक्षापूर्वकर्तृत्वश्रवणात् कुलाल-
वन्निमित्तत्वमात्रमिति प्राप्ते ब्रूमः । प्रकृतिश्च ब्रह्म । चकारान्नि-
मित्तत्वमपि । कुतः ॥ प्रतिज्ञादृष्टान्ताऽनुपरोधात् ॥ प्रतिज्ञादृष्टान्त-
योः सामञ्जस्यादित्यर्थः । प्रतिज्ञा हि, येनाऽश्रुतं श्रुतं भव-

त्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति । अस्यां च प्रतिज्ञायाम्, आत्म-
 ज्ञानेन सर्वविज्ञानमुच्यमानमात्मन उपादानत्वं गमयति । नि-
 मित्तत्वे तदसंभवात् । न हि कुलाले ज्ञाते घटादिकं ज्ञातमिति
 शक्यते वक्तुम् । उपादानत्वे तु तयोरुपादानोपादेययोरव्यतिरे-
 काद्युक्तं तज्ज्ञाने तज्ज्ञानम् । दृष्टान्तोऽपि यथा सौम्यैकेन
 मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं
 मृत्तिकेत्येव सत्यमित्युपादानविषय एव दृश्यते । विकारो वागा-
 लम्बनमात्रं वस्तुतोऽसन्निति यावत् । तदेव साधयति ॥ नाम-
 धेयमिति । शून्यशेषं निषेधयति । मृत्तिकेति । निमित्तत्वमपि
 प्रतिज्ञादृष्टान्ताऽनुपरोधादेव बोध्यम् । निमित्तस्योपादानाच्चेदे
 प्रतिज्ञादृष्टान्तयोरसामञ्जस्यं स्यात् । तथा बृहदारण्यकेऽपि
 प्रतिज्ञादृष्टान्तौ दृश्येते । आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं
 सर्वं विदितमिति प्रतिज्ञाय, स यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य न बाह्या-
 ज्ज्छब्दाज्छक्नुयाद् ग्रहणाय, दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघात-
 स्य वा शब्दो गृहीत इति दृष्टान्तः । घटाद्यधिष्ठानतयाऽनुगतो
 यः प्रकाशः स उपादानमित्यत्र स दृष्टान्तो यथा तथोच्यते ।
 बाह्यान् दुन्दुभिशब्दसामान्यबहिर्भूतान् दुन्दुभेस्तच्छब्दसामान्य-
 स्येत्यर्थः । तथाच हन्यमानदुन्दुभिजन्यस्य शब्दसामान्य-
 स्य ग्रहणमन्तरेण कश्चित् पुमान् दुन्दुभिशब्दसामान्यबहिर्भू-
 ताज्छब्दविशेषान् ग्रहणाय ग्रहीतुं न शक्नुयादिति व्यतिरेकः ।
 अन्वयोऽपि दुन्दुभिशब्दसामान्यस्य ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातसंज्ञको
 विशेषशब्दो गृहीतो भवति । दुन्दुभ्याघातस्य वीररसाभि-
 व्यञ्जकस्य विशेषशब्दस्य ग्रहणात्तदवान्तरशब्दविशेषो गृहीतो
 भवतीत्यर्थः ॥ २३ ॥

अभिध्योपदेशाच्च ॥ २४ ॥

इतश्चात्मनः कर्तृत्वप्रकृतित्वे । कुतः । अभिध्योपदेशात् ॥
ध्यानोपदेशादित्यर्थः । सोऽकामयतेति ध्यानोपदेशात् कर्तृत्वं,
बहु स्यामिति ध्यानोपदेशात् प्रकृतित्वमिति ॥ २४ ॥

साक्षाच्चोभयाम्न्नानात् ॥ २५ ॥

प्रकृतित्वे हेत्वन्तरमिदम् । सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि
आकाशदेव समुत्पद्यन्ते आकाशं प्रत्यस्तं यन्तीत्याकाशशब्देन
साक्षाद् ब्रह्म गृहीत्वा जगदुत्पत्तिप्रलययोरुभयोराम्नाद् ब्रह्म
प्रकृतिरित्यर्थः । यस्मिन्नुत्पत्तिप्रलयौ यस्य कार्यस्य तत्कार्यं
प्रति तदुपादानं यथा घटस्य मृदिति व्याप्तेरिति भावः ॥ २५ ॥

आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥

लोके हि कृतिमान् कर्ता कृतिविषयो मृदादिरुपादानमिति
व्यवस्था । प्रकृते चाऽऽत्मनः कृतिमत्त्वं कृतिविषयत्वं च
श्रूयते । तदात्मानं स्वयमकुरुतेति । आत्मानमिति द्वितीयया
कृतिविषयत्वं, स्वयमित्यनेन कृतिमत्त्वम् । तथाच ब्रह्म निमित्त-
मुपादानं च । कुतः ? । आत्मकृतेः ॥ आत्मसम्बन्धिनी कृति-
रात्मकृतिः । सम्बन्धो विषयविषयिभावः, आधाराधेयभावश्च ।
ततो हेतोरित्यर्थः । नन्वात्मनः कर्तृत्वेन पूर्वसिद्धस्य कथं कृति-
कर्मत्वमत आह ॥ परिणामादिति ॥ परिणामो विवर्तः, सिद्ध-
स्यापि विवर्तात्मना साध्यत्वात् कर्मत्वोपपत्तिरित्यर्थः ॥

यद्वा, परिणामादिति पृथक् सूत्रम् । इतश्च प्रकृतिर्ब्रह्म ।
कुतः ? ॥ परिणामात् ॥ सच्च त्यच्चाऽभवदित्यादिना परिणाम-
सामानाधिकरण्येन आत्मनः श्रवणादित्यर्थः । मृद् घट इति
प्रकृतिविकारयोः सामानाधिकरण्यं दृष्टमिति भावः ॥ २६ ॥

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥

यद् भूतयौनिं परिपश्यन्ति धीराः । कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्म-
योनिमिति च प्रकृतिवाचकयोनिशब्देनात्मा यतो गीयते ।
अतश्च प्रकृतिर्ब्रह्मेत्यर्थः । तस्माद् ब्रह्मणः प्रकृतित्वं कर्तृत्वं चेति
सिद्धम् ॥ २७ ॥

(८ ब्रह्मण एव जगत्कारणत्वेऽन्याऽसंभवाधिकरणम् । सू० १)

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥

एतावता ग्रन्थेन, ईक्षतेर्नाऽशब्दमित्यादिना अशब्दत्वादिभि-
र्हेतुभिः प्रधानकारणवादो निराकृतः । न पुनरणुस्वभावाऽस-
त्कारणवादास्तेषामपि कारणत्वबोधकश्रुतयो दृश्यन्ते । तथाहि
छान्दोग्ये श्वेतकेतुं प्रत्युद्दालकः सूक्ष्मवस्तुनि स्थूलस्यान्तर्भावं
प्रतिपिपादयिषुराहान्यग्रोधफलमत आहरेतीदं भगव इति, भिन्धी-
ति भिन्नं भगव इति । किमत्र पश्यसीत्यण्व्य इवेमा धाना
भगव इत्यासामङ्गैकां भिन्धीति । भिन्ना भगव इति । किमत्र
पश्यसीति । न किञ्चन भगव इति । एतस्यैव सोम्यैषोऽणिमन्
एवं महान् न्यग्रोधस्तिष्ठतीति जगतः प्रागवस्थायां दृष्टान्तः
श्रूयते । तत्र, न किञ्चनाऽणुशब्दश्रवणाच्छून्यस्वभावाऽणुकारण-
वादा दार्ष्टान्तिकत्वेन प्रतीयन्ते । तथा, असदेवेदमग्र आसीत्,
तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियतेत्यादौ असत्स्वभाववादौ प्रतीये-
ते । तासां श्रुतीनां तेषु वादेषु तात्पर्यमस्ति न वेति संशये,
अस्तीति प्राप्ते, अतिदिशति ॥ एतेनेति ॥ एतेन प्रधानकारण-
वादनिराकरणेन ये हेतवोऽशब्दत्वाच्चेतनत्वैकविज्ञानप्रतिज्ञाऽनु-
पपत्त्यादयस्तेषामण्वादिपक्षेऽपि साम्येन, सर्वेऽण्वादिकारण-
वादा निराकृतत्वेन व्याख्याताः । न च, न किञ्चनादिशब्दवि-
रोधः । अनभिव्यक्तनामरूपपरत्वेनाऽविरोधात् । सूक्ष्मत्वाच्चा-
ऽऽत्मन्यणुशब्दो गौणः । स्वभाववादस्तु पूर्वं समाहितः । अभ्यासो-

ऽध्यायपरिसमाप्तिं द्योतयति । तस्माज्जगत्कारणे सर्वज्ञे जिज्ञास्ये-
वेदान्तानां समन्वयो, नान्यत्रेति सिद्धम् ॥ २८ ॥

समन्वये स्पष्टलिङ्गमस्पष्टत्वेऽप्युपास्यगम् ॥

ज्ञेयगं पदमात्रं च चिन्त्यं पादेष्वनुक्रमादिति ॥ १ ॥

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमन्मुकुन्दगोविन्दश्रीचरण-
शिक्षितश्रीरामकिङ्करवर्यकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माऽमृत-
वर्षिण्यां प्रथमस्याऽध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥१॥४॥
प्रथमाध्यायश्च समाप्तः ॥ १ ॥ सूत्राणि ॥ १३४ ॥

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ २ ॥ १ ॥

अतिदेशाधिकरणे प्रधानवदऽशब्दत्वं परमाण्वादीनामपी-
त्युक्तम् । सम्प्रति प्रधानस्य वैदिकशब्दवाच्यत्वाऽभावेऽपि
स्मृतिरूपशब्दवच्चमाशङ्का परिहरति—

(१ सांख्यस्मृतेर्बाध्यत्वाधिकरणम् । सूत्रे २)

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नाऽन्यस्मृत्य-

ऽनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥

प्रथमाध्याये सर्वज्ञे सर्वशक्तौ जगज्जन्मादिकारणे सर्वेषां
वेदान्तानां समन्वयः प्रतिपादितः । अशब्दत्वादिहेतुभिः प्रधाना-
दिकारणवादाश्च निराकृताः । इदानीं द्वितीयाध्याये प्रथम-
पादे सांख्यादिस्मृतितर्काभ्यां स्वपक्षे विरोधः परिह्रियते ।
द्वितीयपादे सांख्यादिमतानां दुष्टत्वं प्रतिपाद्यते । तृतीयपादे
आद्यभागेन पञ्चमहाभूतश्रुतीनां परस्परं विरोधः परिह्रियते,
द्वितीयभागेन जीवश्रुतीनाम् । चतुर्थपादे लिङ्गशरीरश्रुतीनां पर-
स्परं विरोधपरिहार इत्येतदर्थमयमध्याय आरभ्यते । तदुक्तम्—

द्वितीये स्मृतितर्काभ्यामविरोधोऽन्यदुष्टता ।

भूतभोक्तृश्रुतेर्लिङ्गश्रुतेरप्यविरुद्धतेति ॥

उक्तसमन्वयस्य स्मृत्यादिविरोधे तन्निरसनमनेन क्रियते
इत्यनयोरध्याययोर्विषयविषयिभावः संबन्धः । निर्विषयक-वि-
रोधपरिहाराऽयोगाद्विषयभूतसमन्वयस्याऽऽदौ विचारः कृतः ।
विषयिभूतविरोधपरिहार इदानीं क्रियते इति युक्तमेतस्याध्याय-
स्य पूर्वाध्यायाऽऽनन्तर्यम् । श्रौतसमन्वये विरोधपरिहारत्वादस्य
पादस्य श्रुत्यध्यायसङ्गतिः । सर्वत्र पूर्वोत्तरपक्षयोर्विरोधाविरोधौ
फलमिति विवेकः । तत्र प्रथमं स्मृतिविरोधपरिहारः । अत्र

संशयः । उक्तसमन्वयः किं सांख्यादिस्मृत्या विरुद्ध्यते, न वेति । विरुद्ध्यत इति प्राप्तम् । कुतः । सर्वज्ञकपिलादिप्रणीत-
त्वेन प्रामाण्यात् । श्रुतिरपि कपिलमुनिमप्रतिहतज्ञानं दर्शयति—
ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्विभर्त्ति जायमानं च पश्येदिति ।
यस्तावदग्रे सर्गादौ जायमानं कपिलनामानम् ऋषिं स्थितिकाले
च प्रसूतं भूतभविष्यद्वर्तमानविषयकज्ञानैर्विभर्त्ति पुष्पाति, त-
मीश्वरं पश्येदिति योजना । तस्मान्न ब्रह्मणि कारणे समन्वयः ।
महर्षिप्रणीतप्रधानकारणवादादिस्मृतीनामनवकाशरूपदोषप्रसङ्गा-
त् । न च जगत्कारणे सिद्धे वस्तुनि विकल्पो युज्यते । तस्मात्
प्रधानाऽनुगुणतया श्रुतयो नेया इति, चेदित्यन्तसूत्राऽवयवार्थः ।
परिहरति ॥ नेति ॥ कुतः ॥ अन्यस्मृत्यनवकाशरूपदोषप्रसङ्गात् ॥
तथाहि । चेतनं प्रकृत्य, तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं त्रिगुणं द्विजसत्तमे-
ति स्मृतिरव्याकृतनामरूपप्रपञ्चस्य ब्रह्मजन्यत्वमाह । तथा
भगवद्गीतास्वपि, अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा इति
चेतनकारणत्वं स्मर्यते । तथाच प्रधानकरणवादे एतत्स्मृतीनाम-
ऽनवकाशो दोषः प्रसज्येत । अतः स्मृतिद्वयविरोधे श्रुत्यविरुद्धा
स्मृतिः प्रमाणमित्यप्रमाणसांख्यस्मृत्या, न विरोधः । श्रुतिश्चैत-
तदन्यकपिलविषया कपिलैक्ये प्रमाणाऽभावादिति ॥ १ ॥

इतश्च सांख्यस्मृतेरनवकाशो न दोष इत्याह—

इतरेषां चाऽनुपलब्धेः ॥ २ ॥

सांख्यस्मृतिप्रसिद्धानां प्रधानादितरेषां महदहङ्कारादीनां
तत्त्वानां लोके वेदे चाऽनुपलब्धेश्च सांख्यस्मृतेरप्रामाण्यं न दोषः ।
तथाच तदेकदेशप्रधानस्मृतेरप्यप्रामाण्यमिति भावः ॥ २ ॥

(२ योगस्मृतेर्बाध्यत्वाधिकरणम् । सूत्रम् १)

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥

अतिदेशत्वान्न पृथक्संगत्याद्यपेक्षा । योगास्तावत् सेश्वरा
 इत्येतावान् कपिलमताद्विशेषः । प्रधानादिप्रक्रिया समैव । तथाच
 कापिलमतनिरासादेव पातञ्जलमतं निरस्तं भवतीत्यर्थः । नचा-
 ऽतिदेशवैयर्थ्यम् । ज्ञानसाधनत्वेन श्रुतिसिद्धयोगप्रतिपादकत्वेन
 प्रामाण्याशङ्कायामतिदेशसार्थक्यात् । तर्हि अप्रामाण्ये, कथं तस्मा-
 द्योगः प्रमेतिचेद्, उच्यते । तात्पर्यविषयभूतार्थे अप्रामाण्यं हि
 शास्त्रस्याप्रामाण्यमावहति, यथा कापिलस्मृतेः । न हि योगस्मृतेः
 प्रधानादौ तात्पर्यं येनाऽप्रामाण्यं भवेत्, किन्तु योग एव । स-
 चाबाधितः । श्रुतिसिद्धत्वात् । किञ्चिदालम्ब्य योगः प्रतिपाद-
 नीय इति परमतसिद्धप्रधानादिकमालम्बनत्वेन गृहीतम् । तत्रापि
 प्रामाण्याशङ्कायामतिदेश इत्यविरोधः । एवं यदंशे सांख्यस्मृतेर-
 ऽविरोधस्तदंशे प्रामाण्यमिति, अधिकरणद्वयस्य तात्पर्यम् । योग-
 स्य कथं श्रौतत्वमितिचेद्ब्रूयामः । श्वेताश्वतरमन्त्रोपनिषदि,
 त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरमित्यादिना योगप्रपञ्चं कृतम् ।
 त्रीणि कायग्रीवशिखांसि उन्नतानि यस्मिंस्तच्छरीरं समं स्थाप्य
 युञ्जीतेति योजना । तथा काठकेऽपि, तां योगमिति मन्यन्ते
 स्थिरामिन्द्रियधारणामिति । विद्यामेतां योगविधिं च कृत्स्नमि-
 ति । इन्द्रियाणां स्थिरामैकाग्र्यलक्षणां धारणां योगविदो योगं
 मन्यन्ते । यथोक्तमैकाग्र्यमेव परं तप इति वक्तुमिति शब्दः ।
 एतां ब्रह्मविद्यां योगप्रकारं च सर्वं मृत्योः सकाशान्नचिकेता
 लब्ध्वा ब्रह्म प्राप्तोऽभूदित्यर्थः ॥ ३ ॥

(३ वैलक्षण्याभासस्य जगत्कारणत्वाऽबाधकत्वाधिकरणम् । सू० ८)

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥

स्मृतिविरोधः परिहृतः । इदानीं न्यायविरोधः परिह्रियते ।
 यद्यपि सापेक्षतर्केण निरपेक्षश्रुतिसमन्वयस्य न विरोधस्तथापि

साक्षात्कारस्य मोक्षसाधनत्वेन प्राधान्यात् तर्कस्य दृष्टानु-
सारेणाऽर्थसमर्पकत्वेनापरोक्षार्थविषयकत्वात् प्रधानसाक्षा-
त्कारस्य विषयतोऽन्तरङ्गं तर्कः । शब्दस्तु परोक्षार्थबोधनस्व-
भावो बहिरङ्गमिति बलवत्कर्णेण विरुद्ध्यत इत्याक्षेपो युक्तः । पूर्वं
वेदविरुद्धस्मृतेर्मूलभावादप्रामाण्यमुक्तम् । तर्हि तर्कस्य व्याप्ति-
पक्षधर्मतयोर्मूलत्वेन लोकसिद्धत्वात्तेन विरोध इति प्रत्युदाहरण-
सङ्गत्यायमाक्षेपः । आकाशादिकं न चेतनप्रकृतिकं द्रव्यत्वा-
द् घटवदिति तर्केण समन्वयो विरुद्ध्यते ? न वेति सन्देहे वि-
रुद्ध्यत इत्याह ॥ न विलक्षणत्वादिति ॥ जगच्चेतनप्रकृतिकमि-
ति यदुक्तं, तन्न । कुतः । विलक्षणत्वात् ॥ अस्य जगतश्चेतना-
द्विलक्षणत्वाच्चेतनं ब्रह्म शुद्धं, जगदचेतनं परिच्छिन्नमशुद्धमिति
विलक्षणम् । यद् यद्विलक्षणं न तत् तत्प्रकृतिकम् । यथा तन्तु-
विलक्षणो घटो न तन्तुप्रकृतिक इति ॥ ननु ब्रह्मजगतोर्वैलक्षण्यं
कुत इत्यत आह ॥ तथात्वं च शब्दादिति ॥ तथात्वं वैलक्ष-
ण्यम् । विज्ञानं चाऽविज्ञानं चाऽभवदित्यादिश्रुतितोऽवगमादि-
त्यर्थः । अत्र श्रुतौ अविज्ञानशब्देन जडमुच्यते ॥ ४ ॥

ननु ब्रह्मवज्जगदपि चेतनं श्रूयते, ते हीमे प्राणा अहंश्रे-
यसे विवदमानाः, मृदब्रवीत्, आपोऽब्रुवन्, ते ह वाचमूचुस्त्वं
न उद्गायेत्यादिश्रुतिभिरित्यत आह—

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषाऽनुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥

उक्तशङ्कानिरासर्थस्तुशब्दः । उक्तश्रुतिभिर्न जगत्चेतन-
त्वं प्रत्येतव्यम् । यतो, मृदाद्यभिमानिनीनां देवतानां तत्र
व्यपदेशो भवति, न मृदादिमात्रस्य । इदं तु कुतः ॥ विशेषानु-
गतिभ्याम् ॥ कौपीतकीब्राह्मणे, एता ह वै देवता अहंश्रेयसे वि-
वदमाना इति बृहदारण्यके प्राणसंवादे श्रुतम्, प्राणानां देवता-

शब्देन विशेषितत्वान्न प्राणा इन्द्रियाणि, किन्तु तदधिष्ठात्र्यो देवता इति, नेन्द्रियादिजगतश्चेतनत्वम् । अग्निर्वाणं भूत्वा मुखं प्राविशदित्यादिमन्त्रार्थवादादिषु सर्वत्र तदभिमानिदेवतानामनुगतेः श्रवणाच्च, न चेतनं जगत् । ते ह वाचमूचुरित्यत्रापि, ते ह देवा वागभिमानिर्नी देवतामूचुः । किमिति । त्वं न उद्गायेति । भोगमस्मभ्यं संपादय इत्यर्थो बोध्यः ॥ ५ ॥

तस्मादचेतनस्य जगतो वैलक्षण्यान्न चेतनप्रकृतिकत्वमितिप्राप्ते, राज्दान्तसूत्रम्—

दृश्यते तु ॥ ६ ॥

पूर्वपक्षनिरासार्थस्तुशब्दः । यदुक्तं चेतनविलक्षणं जगद्, न तत्प्रकृतिकमिति । तन्न । चेतनात् पुरुषाद्विलक्षणानां नखलोमादीनामचेतनाच्च गोमयाच्चेतनवृश्चिकस्योत्पत्तिर्यतो दृश्यते अत इत्यर्थः । प्रकृतिविकारयोरत्यन्तसादृश्ये प्रकृतिविकारभावाऽनुपपत्त्या यत्कश्चित् सादृश्यं वाच्यम् । तच्च प्रकृतेऽपि जगति स्फुरणाद्यनुवृत्त्या समानमिति भावः । किञ्च ब्रह्मण्युपनिषद्व्यतिरिक्ततर्कादेः प्रमाणस्य प्रवेशाऽभावाद्, न तेन विरोधः समन्वयस्य । तथाच श्रुतिः । नैषा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्ताऽन्येनैव सुज्ञानाय प्रेष्ठेति, कोऽद्धा वेद क इह प्रवोचदियं विमृष्टिर्यत आवभूवेति । ब्रह्मविषया मतिरेषा तर्केण नापनेया न प्रापणीयेत्यर्थः । यद्वा कुतर्केणापनेया निरस्या न भवति, किन्तु अन्येनैवाचार्येण वेदविदा प्रोक्ता सती सुज्ञानाय फलावसायिसाक्षात्काराय भवति । हे प्रेष्ठेति, प्रियतमेति, नचिकेतसं प्रति मृत्योर्वचनम् । को ब्रह्म व्यवहारभूमौ अद्धा साक्षाद्देद, कोऽत्र वा तत् प्रवोचत् प्रावोचदित्यर्थः । छान्दसो दीर्घलोपः । यत आत्मनः सकाशादियं विविधा सृष्टिर्बभूव, स एव स्वरूपं

वेद नान्य इति मन्त्रप्रतीकयोरर्थः ॥ ६ ॥

असदितिचेन्न प्रातिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥

ननु चेतनस्य नामादिहीनस्याचेतननामादिमज्जगद्धेतुत्वे उत्पत्तेः प्राक् पूर्वं जगदसत् स्यादितिचेन्न । कुतः ॥ प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ असत् सदितियोऽयं प्रतिषेधस्तत्प्रतिषेधमात्रं, न तु तस्य प्रतिषेध्यमस्तीत्यर्थः । अयं भावः । न हि कार्यसत्ता कारणाद्भिद्यते, किन्तु कारणमेव । स्थितिदशायामपि जगत्सत्ता ब्रह्मैव । तथाच ब्रह्मात्मकजगतः सत्त्वमुत्पत्तेः प्राग् नासज्जगदिति ॥ ७ ॥

आक्षिपति—

अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादमञ्जसम् ॥ ८ ॥

ननु शुद्ध्यादिगुणं ब्रह्म, जगदुपादानमिति असमञ्जसम् । कुतः ॥ अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गात् ॥ अपीतौ प्रलयसमये जाड्याऽशुद्ध्यादिगुणकं जगद् ब्रह्मणि लीयमानं स्वनिष्ठजाड्यादिभिर्धर्मैर्ब्रह्म दूषयेत् । यथा शाकादौ लीयमानं हिङ्गवादिकं स्वनिष्ठगन्धादिभिः शाकादिकं दूषयति, तद्वत् । तथाच तद्वत् कारणस्यापि ब्रह्मणोऽशुद्ध्यादि प्रसज्ज्येतेत्याक्षेपसूत्रार्थः ॥ ८ ॥

परिहरति—

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥

तुरेवार्थः । पूर्वोक्तमसमञ्जसं नास्त्येवेत्यर्थः । कुतः । दृष्टान्तभावात् । कार्ये कारणे लीयमानं स्वधर्मेण कारणं न दूषयतीत्यस्मिन्नर्थे शतशो दृष्टान्तानां सत्त्वादित्यर्थः । यथा घटशरावादिकं कार्यं, मृदि लीयमानं मृदं स्वनिष्ठधर्मेन दूषयति । यथा वा स्वप्नप्रबोधौ न स्वधर्मैः कारणमात्मानं दूषयतस्तथा मायिकं जगदु-

त्पत्तिप्रलयावस्थाख्यात्रयसाक्षिणं परमात्मानं न जगत् स्वानिष्ट-
जाड्यादिभिर्धर्मैर्दूषयेत् । परमात्मनोऽवस्थात्रयाऽसंबन्धे वृद्धसं-
मतिरपि—

अनादिमायया सुप्तो यदा जीवः प्रबुद्ध्यते ।

अजमनिद्रमस्वप्नमद्वैतं बुद्ध्यते तदा, इति ॥

अनादिमाययावृत्तस्वरूपो जीवो यदा आचार्यप्रतिपादना-
ऽवस्थायां स्वरूपज्ञानभाग् भवति, तदा अद्वैतं बुद्ध्यत इति
योजना । अजमित्युत्पत्त्यवस्थायाः संबन्धाऽभाव उक्तः, अनिद्र-
मिति लयावस्थायाः, अस्वप्नमिति स्थित्यवस्थाया इति भेदः ॥

किञ्च, कार्यस्य कारणात्मकत्वेऽपि न कारणं कार्यात्मक-
मिति, न कार्यधर्मदूषणं कारणस्येति समञ्जसं वेदान्तशास्त्र-
मिति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥

ये दोषाः— विलक्षणत्वात् प्रकृतिविकारभावानुपपत्तिरुत्पत्तेः
प्राग्जगतोऽसत्त्वप्रसङ्गोऽपीतौ तद्वत्प्रसङ्ग इति सांख्येनोद्भा-
वितास्ते सांख्यपक्षेऽपि समानाः । शब्दादिहीनप्रधानसकाशा-
च्छब्दादिमतो विलक्षणस्य जगत उत्पत्त्यङ्गीकारादित्यर्थः । वस्तुतः
प्रपञ्चसत्यत्वसत्कार्यवादिनः सांख्यस्यैवैते दोषाः, न ममाऽनि-
र्वचनीयवादिन इति भावः ॥ १० ॥

तर्काऽप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेव-

मप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

केवलस्य तर्कस्याप्रतिष्ठानादप्यप्रतिष्ठितत्वाच्च न तेन समन्वय-
विरोधाशङ्केत्यर्थः । एकेन तार्किकेण यत्नेनाऽनुमितोऽप्यर्थोऽन्येन
श्रेष्ठतरेणाऽन्यथा नीयते, एवमन्येन श्रेष्ठतमेनाऽन्यथा नयनमित्यर्थ

इति तर्कस्याऽप्रतिष्ठानं बोध्यम् । ननु तर्कमात्रस्याऽप्रतिष्ठितत्वे धूमज्ञानानन्तरं बह्वर्थिप्रवृत्त्यनुपपत्तिर्वाक्यार्थसन्देहे तर्केणाऽनिर्णयप्रसङ्गश्च । किञ्च, तर्कप्रतिष्ठानादित्ययमपि तर्कोऽप्रतिष्ठित एवेति, न तेन परमतनिराकरणं स्यात् । तस्मात् कस्यचित्तर्कस्याऽप्रतिष्ठितत्वेऽपि कस्यचित् प्रतिष्ठानसम्भवात् तेन समन्वयविरोधशङ्का युक्ता इत्याक्षिपति— अन्यथानुमेयमिति चेदित्यन्तेन । अप्रतिष्ठिततर्कादन्येन प्रकारेण प्रतिष्ठिततर्केण समन्वयविरोधाद्यनुमेयमिति शङ्कार्थः । तर्कस्य क्वचित् प्रतिष्ठितत्वमङ्गीकृत्य समाधत्ते ॥ एवमपीति ॥ अन्यत्र तर्कस्य प्रतिष्ठितत्वेऽपि प्रकृते लिङ्गादिहीने ब्रह्माणि वेदानिरपेक्षस्य तर्कस्याऽप्रतिष्ठितत्वदोषादनिर्मोक्षप्रसङ्ग एवेति समाधानार्थः । यद्वा, महतां कापिलकणादादीनां परस्परविप्रतिपन्नैरागमनिरपेक्षैस्तर्कैस्तत्त्वानिर्णयाऽभावादनिरमोक्षप्रसङ्ग इत्यर्थः । तस्मादागमविरोधितर्कोऽप्रमाणमिति न तेन विरोध इति सिद्धम् ॥ ११ ॥

(४ काणादादिमतैर्बाध्यत्वाभावाधिकरणम् । सू० १)

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥

आतिदेशत्वाच्च पृथक् सङ्गत्याद्यपेक्षा । ब्रह्म न जगदुपादानं विशुद्धत्वाद्योमवादित्यनेन वैशेषिकाद्यनुमानेन ब्रह्मकारणबोधकः समन्वयो विरुद्ध्यते न वेति सन्देहे, विरुद्ध्यत इति प्राप्तम् । कुतः । अबाधितत्वात् । तस्मादण्वादय एवोपादानमिति प्राप्तेऽतिदिशति ॥ एतेन मन्वादिभिः शिष्टैः केनचित् सत्कार्यवाद्यंशेन परिगृहीतप्रधानकारणवादनिराकरणप्रकारेण शिष्टापरिग्रहाः, शिष्टैः केनचिदप्यंशेन अपरिगृहीता, अण्वादिकारणवादा व्याख्याता निरस्ता द्रष्टव्या इत्यर्थः । तर्कस्य वेदबाधितत्वादिति भावः ॥ १२ ॥

(५ अद्वैतस्यैव भोक्तृभोग्याकारभासमानत्वाधिकरणम् । सू. १)

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥

अद्वितीयाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन् समन्वयः प्रत्यक्षादिना विरुद्ध्यते ? न वेति सन्देहे, ब्रह्मणि तर्कस्याऽप्रतिष्ठितत्वेऽपि जगद्भेदे तस्य प्रतिष्ठितत्वादिति विरुद्ध्यत एवेति प्रत्युदाहरणेन अयमाक्षेपः । भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेदिति ॥ अद्वितीयब्रह्मणो जगदुपादानत्वे भोक्तृभोग्यप्रपञ्चस्य सर्वस्य ब्रह्मानन्यत्वेन भोग्यशब्दादेर्भोक्त्रात्मकत्वापत्तेर्भोक्तुर्वा भोग्यात्मकत्वापत्तेः प्रत्यक्षसिद्धः, परस्परविभागो न स्यादिति प्रत्यक्षविरोधः समन्वयस्य । भोक्तृभोग्यप्रपञ्चो नाऽद्वितीयवस्तुपादानकः परस्परं भिन्नत्वाद् व्यतिरेकेण ब्रह्मवदित्यादितर्कविरोधश्च । विपक्षे हेतुच्छित्तिर्बाधिकेति शङ्कार्थः । समाधत्ते ॥ स्याल्लोकवदिति ॥ एकब्रह्मोपादानकत्वेऽपि भोक्तृभोग्यप्रपञ्चस्य परस्परं विभागः स्यात् ॥ लोकवत् ॥ यथा मृदात्मना अभिन्नानां घटशरावादीनां परस्परं भेदोऽस्ति, यथा वा एकरज्जुपादानकानां दण्डसर्पादीनां परस्परं भेदस्तद्वादित्यर्थः । कल्पितभेदसत्त्वान्न प्रत्यक्षविरोधः । दण्डादौ व्यभिचारान्न तर्कः प्रमाणमिति मन्तव्यम् ॥ १३ ॥

ननु ब्रह्माभेदं जगतोऽङ्गीकृत्य लोकदृष्टान्तेन विरोधः परिहृतः । तस्य ब्रह्मभेद एव कुतो न स्यादित्याशङ्क्य जगतोऽनिर्वचनीयत्वान्न ब्रह्माऽतिरेकेण सत्ता इत्याह—

(६ ब्रह्मण्यद्वैतस्यैव तात्त्विकत्वाधिकरणम् । सू. ७)

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥

पूर्वं परिणामवादमालम्ब्याऽऽपाततः, स्याल्लोकवदिति समाधानमुक्तम् । इदानीं विवर्त्तवादमाश्रित्य परमं समाधानमुच्यत

इत्येकफलकत्वं सङ्गतिः।सन्देहः पूर्ववत् । तस्माद्ब्रह्मणः प्रपञ्चस्या-
ऽनन्यत्वं, पृथक्सत्ताराहित्यम् । कुतः ॥आरम्भणशब्दादिभ्यः॥
एकविज्ञानात् सर्वविज्ञानप्रतिज्ञासिद्ध्यर्थं, दृष्टान्त उपन्यस्तः । यथा
सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्यात्, वाचारम्भणं वि-
कारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम् । तत्र मृत्पिण्डे ज्ञाते कथं घटादि-
ज्ञानमित्याशङ्क्य विकारो घटादिर्वागालम्बनमात्रम् । यतो नाम-
धेयं विकारो, न तु नामाऽतिरेकेण विकारोऽस्तीत्युक्त्वा
मृत्तिकामात्रमेव विकारस्य पारमार्थिकं स्वरूपमिति तस्मिन् ज्ञाते
वस्तुतो घटादिर्ज्ञातो भवतीत्युक्त्या, विकारो मिथ्याकारणं तु
सत्यमित्ययमर्थो दृष्टान्तवाक्ये सिद्धः । तथा दार्ष्टान्तिकेऽपि
ब्रह्मव्यतिरेकेण प्रपञ्चसत्ता नास्तीति तदनन्यत्वम् । सूत्रस्था-
ऽऽदिशब्देन, ब्रह्मैवेदं सर्वमित्यादि तदनन्यत्वप्रतिपादकं गृह्य-
ते ॥ १४ ॥

तदनन्यत्वे हेत्वन्तरमाह—

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

भावपदं कारणसत्त्ववाचकं तदुपलब्ध्युपलक्षणार्थमेवमुप-
लब्धिपदं कार्योपलब्धिमात्रकं कार्यसत्त्वोपलक्षणार्थम् । तथाचार्यं
प्रयोगः । विकारः कारणादनन्यः । कारणसत्त्वोपलम्भाऽनु-
विधायिसत्त्वोपलम्भवत्वात् । यो यस्माद्भिन्नो न स तत्सत्त्वोप-
लम्भाऽनुविधायिसत्त्वोपलम्भवान् । यथा घटात् पट इति । हेतौ
उपलम्भपदद्वयत्यागे वह्निसत्त्वानुविधायिधूमे व्यभिचारः स्या-
त्तद्वारणाय तद्ग्रहणमिति । सत्त्वपदद्वयत्यागे यथाश्रुतसूत्रे
चालोकसत्त्वानुविधायिज्ञानवति रूपे व्यभिचारः । अतस्तदर्थं
तद्ग्रहणमिति ॥

यद्वा ॥ भावाच्चोपलब्धेरिति सूत्रम् ॥ न केवलं श्रुत्या

कार्यकारणयोरनन्यत्वं, किन्तु प्रत्यक्षोपलब्धेर्भावाच्चाऽनन्यत्व-
मित्यर्थः । न हि तन्तुव्यतिरेकेण पटो नाम कश्चिदुपलभ्यते,
किन्तु संयोगविशेषाऽवच्छिन्नास्तन्तव एव पटव्यवहारविषयाः
प्रत्यक्षमुपलभ्यन्ते । अतोऽनन्यत्वं विकारस्य ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥

अवरस्य कार्यस्योत्पत्तेः प्राक् कारणानन्यत्वेन सत्त्वात्, सत्त्व-
श्रवणादुत्पत्त्यनन्तरमनन्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । ब्रह्म वा इदमग्रे
आसीदित्यादौ प्रपञ्चोपस्थापकेदम्पदस्य ब्रह्मसामानाधिकरण्या-
त्तदनन्यत्वं द्रष्टव्यम् । अन्यथा ब्रह्मात्मना पूर्वं प्रपञ्चस्याऽसत्त्वे
तत उत्पत्त्यनुपपत्तेः । न हि सिकतात्मनाऽविद्यमानं तैलं ताभ्यो
जायेतेति ॥ १६ ॥

असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥

नन्वसद्वा इदमग्र आसीदित्यादिना प्रागुत्पत्तेरसत्त्वव्यपदेशा-
न्न कार्यस्य कारणात्मना पूर्वं सत्त्वमिति चेन्नान ह्यत्यन्ताऽसत्त्वा-
ऽभिप्रायेणायमसत्त्वव्यपदेशः, किन्तु व्याकृतत्वरूपधर्मापेक्ष-
या । अव्याकृतत्वं धर्मान्तरं, तेन धर्मान्तरेणाऽयमसत्त्वव्यप-
देशः । कुतः । वाक्यशेषात् । तत्सदासीदिति वाक्यशेषः पूर्व-
मत्यन्ताऽसतो ग्रहणे बाध्येत । असदेवेदमित्यत्राऽसत्त्वं, किं
तुच्छं ? किं वा सदेवानभिव्यक्तनामरूपमिति सन्देहे, अनभि-
व्यक्तनामरूपमसच्छब्दवाच्यमिति निश्चीयते । आसीदित्यतीत-
कालसम्बन्धोक्तेश्च न शून्यमिति । तस्माद्व्याकृतं सदित्युच्यते,
अव्याकृतं चाऽसदिति सिद्धं कारणाऽनन्यत्वं कार्यस्य ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

कारणानन्यत्वमुत्पत्तेः प्राक् सत्त्वं चेति शेषः । युक्तिरेवं,

घटो जायते इति प्रतीत्या घटस्य तावदुत्पत्तिकर्तृत्वं प्रतिभाति ।
न हि उत्पत्तेः प्रागत्यन्तं घटस्यासत्त्वे तत्कर्तृत्वं युक्तम् । तस्मा-
त् कारणात्मना सन्नेव घट उत्पत्तिकर्त्ता । किञ्च मृदात्मना
पूर्वं घटस्यासत्त्वे मृदेव घटार्थिना नोपादीयेत, यत्किञ्चिदेवोपा-
दीयेत । असत्त्वाविशेषादित्येवमादियुक्तिरूढा । पूर्वसूत्र उदा-
हृताऽसच्छब्दाच्छब्दान्तरं, सदेव सोम्येदमग्र आसीदित्यादौ
विद्यमानसच्छब्दः । तस्मादपि कारणादनन्यत्वं पूर्वमुत्पत्तेः
सत्त्वञ्चेत्यर्थः ॥ १८ ॥

युक्तेरित्येतत् प्रपञ्चयति—

पटवच्च ॥ १९ ॥

ननु मृद्घटौ भिन्नौ विलक्षणप्रतीतिविषयत्वाद् घटपटव-
दित्युक्ते, तस्य हेतुर्व्यभिचारमाह ॥ पटवच्चेति ॥ यथा संवेष्टित-
प्रसारितपटस्य विलक्षणप्रतीतिसत्त्वेऽपि न भेदः, एवं मृद्घटयो-
रित्यर्थः ॥ १९ ॥

न विलक्षणकार्यकारित्वमपि हेतुर्व्यभिचारादित्याह—

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥

यथा प्राणापानादिना निरुद्धः प्राणापानादिर्जीवनमात्रं
कार्यं निर्वर्त्तयति, अनिरुद्धस्त्वाकुञ्चनप्रसारणादिकार्यं करोति ।
नैतावता तस्य प्राणस्य भेदोऽस्ति । तस्मात् कार्यकारणयो-
रनन्यत्वं सिद्धम् ॥ तदनन्यत्वाच्चैकविज्ञानात् सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा-
ऽपि सिद्धा भवति ॥ २० ॥

(७ परमेश्वरस्य हिताहितभागित्वाभावाधिकरणम् ॥ सू० ३)

इतरव्यपदेशाद्धिताकारणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥

पूर्वं कार्यस्य कारणाद् अनन्यत्वमेकविज्ञानप्रतिज्ञासिद्धये

समर्थितं, तर्हि तेनैव न्यायेन जीवब्रह्मणोरप्यभेदाज्जीवधर्मा
हिताऽकरणादयो ब्रह्मणि प्रसज्येरन्नित्याक्षेपात् सङ्गतिः ।
जीवाभिन्नं ब्रह्म जगदुपादानमिति ब्रुवन् समन्वयो विषयः । स किं
यदि तादृग् ब्रह्म जगज्जनयेन्न तर्हि स्वानिष्टं जनयेदिति तर्केण
विरुद्ध्यते न वेति सन्देहे, पूर्वपक्षमाह ॥ इतरव्यपदेशादिति ॥
इतरस्य जीवस्य तत्त्वमसीत्यादिना ब्रह्मात्मत्वव्यपदेशादितरस्य
ब्रह्मणो वाऽनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्येत्यादिन शारीर-
त्वव्यपदेशाद्ब्रह्मणः स्रष्टृत्वे जीवस्यैव स्रष्टृत्वं स्यात् । तथाच
हिताऽकरणादिरूपदोषप्रसक्तिर्ब्रह्मणः । नञ्व्यत्यासेन अहित-
जरामरणादिबहुविधाऽनर्थकरणादिरूपदोषस्य प्रसक्तिरित्यर्थः ।
आदिपदेन, जीवस्य जरादिकं मया सृष्टमिति ज्ञानं स्यात् ॥
तत्संहर्तृत्वं च स्यादित्यादिदोषा गृह्यन्ते । तस्माज्जीवाऽभिन्न-
ब्रह्मणो नाऽनिष्टप्रपञ्चजनकत्वम् अभ्रान्तचेतनत्वादिति, न चेतनो-
पादानकं जगदित्याक्षेपसूत्रार्थः ॥ २१ ॥

समाधत्ते—

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

तुः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । यतः शरीरादधिकमन्यत् सर्वज्ञं
सर्वेश्वरं सर्वशक्तिब्रह्म जगदुपादानं स्रष्टुं चेति ब्रूमः । अतो न
हिताकरणादिदोषप्रसक्तिः । कुतः ॥ भेदनिर्देशात् । आत्मा वा
अरे द्रष्टव्यः, सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवतीत्यादिना कल्पित-
स्य भेदस्य व्यपदेशादित्यर्थः । न हि ब्रह्मणो नित्यमुक्तस्य
हितमहितं वा किञ्चिदस्तीति न हिताकरणादिदोषप्रसक्तिः
कल्पितभेदमादायैव सर्वाऽसाङ्ख्योपपत्तेरिति तात्पर्यम् ॥ २२ ॥
नन्वेकरूपब्रह्मणो जगत्कारणत्वे कार्यवैचित्र्यं न स्यादि-
ति दोषं दृष्टान्तेन परिहरति—

अदमादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥

यथा लोके एकपृथिवीजन्यानामश्मनां वज्रवैदूर्येन्द्रनील-
पद्मरागादिभेदेन वैचित्र्यमेवं ब्रह्मकार्याणां स्वरूपवैचित्र्यं युज्य-
ते । नन्वेकब्रह्माश्रितकार्येषु कथं धर्मवैचित्र्यं, कथं वाऽर्थक्रिया-
वैचित्र्यमित्याशङ्कानिरासार्थमादिवच्चेत्युक्तम् । तस्यार्थः । यथा
एकपृथिव्याश्रितानां बीजानां बहुविधं पत्रपुष्पफलगन्धरसादि-
वैचित्र्यम् । यथा एकस्याऽन्नस्य केशनखादिविचित्रार्थक्रिया-
कारित्वं तद्वत्सर्वमुपपद्यते इति तदनुपपत्तिः उक्तदोषाऽनुपपत्ति-
रित्यर्थः ॥ २३ ॥

(८ अद्वितीयब्रह्मण एव नानाविधसृष्टिकर्तृत्वाधिकरणम् । सू० २)

उपसंहारदर्शनान्नेतिचेत् क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥

असहायाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन् समन्वयो विषयः । स किं
ब्रह्म उपादानं कर्तृ वा असहायत्वात् संमतवदितिन्यायेन विरुद्ध्य-
ते न वेति संशये । पूर्वमौपाधिकजीवभेदाद्धिताकरणादिदोषो
नास्तीत्युक्तम् । संप्रत्युपाधितोऽपि विभक्तब्रह्मणः प्रेरकादिकं
नास्ति ब्रह्मनानात्वाभावादिति प्रत्युदाहरणेनाक्षिप्य समा-
धत्ते ॥ उपसंहारेति ॥ लोके कुलालस्य कर्तृर्दण्डचक्राद्युपसंहार-
दर्शनान्मृदो उपादानस्य स्वभिन्नकुलालादिसहायस्य दर्शनात्त-
दुभयविलक्षणस्य ब्रह्मणो न जगत्कर्तृत्वमुपादानत्वं वा संभव-
तीतिचेदिति शङ्कार्थः । समाधत्ते ॥ क्षीरवद्धीति ॥ हिशब्दो हेत्व-
र्थः । यथा लोके क्षीरं बाह्यसाधनान्यनपेक्ष्य दध्याकरेण परि-
णमते तद्वद् ब्रह्मापीत्यर्थः । नचौष्ण्यसापेक्षत्वं क्षीरस्यास्तीति
वाच्यम् । औष्ण्यस्य दधिभावे त्वरामात्रनिमित्तत्वादिति श्रुति-
रण्यसहायस्य ब्रह्मणः कार्यकारित्वं दर्शयति— न तस्य कार्यं
करणं च विद्यते न तत्समश्चाऽभ्यधिकश्च दृश्यते * पराऽस्य

शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चेति ॥ २४ ॥

ननु चेतनत्वे सत्यसहायत्वं हेतुरतो न क्षीरे व्यभिचार
इत्याशङ्क्य, चेतनदृष्टान्ते तस्य व्यभिचारमाह—

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥

लोक्यतेऽनेनेति लोकः शब्दो मन्त्रार्थवादेतिहासादिः । त-
स्मिन् यथा, देवाः पितर ऋषय इत्येवमादयश्चेतनाः स्वतःसिद्ध-
सामर्थ्याः साधनान्तरं बाह्यमनपेक्ष्य संकल्पमात्रेणैव नाना-
विधकार्यकर्तार उपलभ्यन्ते तद्ब्रह्मापीत्यर्थः । अयं भावः । कुलाल-
स्तावद्बाह्यमान्तरं च संकल्पादिकमपेक्ष्य कार्यकर्ता भवति, देवा-
दयस्त्वान्तरसंकल्पमात्रमपेक्ष्य कार्येषु समर्थाः । तथाच यथैक-
स्य कार्यजनने सामर्थ्यं तथैवाऽन्यस्येति नियमाऽभावाद् न
दृष्टान्तेन प्रत्यवस्थानमिति ॥ २५ ॥

ननु निरवयवाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं भुवन् समन्वयः, सावयव-
स्यैव नानाकारेण परिणाम इति न्यायेन विरुद्ध्यते, न वेति
क्षीरादिकदृष्टान्तकथनेन ब्रह्मणः परिणामित्वभ्रमोत्पत्त्या संदेहे
कार्यकारणभावसंगत्या पूर्वपक्षयति—

(१ ब्रह्मणो विवर्त्तत्वाधिकरणम् । सू० ४)

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥

पूर्वाधिकरणस्य भ्रमोत्पादकत्वेन कारणत्वमेतस्य कार्यत्व-
मिति बोध्यम् । ननु ब्रह्म निरवयवं वा परिणमते, सावयवं वा ।
आद्ये कृत्स्नस्य ब्रह्मणः कार्याकारेण परिणामप्रसक्तिः । ततश्च
कार्याऽतिरिक्तं ब्रह्म न स्याद्, दुर्ज्ञानत्वश्रुतिविरोधश्च । कार्यस्य
प्रत्यक्षत्वात् । द्वितीये कृत्स्नप्रसक्तिर्नास्ति । एकांश-परिणामे-
ऽप्यपरांशस्थितिसंभवात् । तत्रापि निष्कलमित्यादिनिरवयवत्व-
शब्दकोपः । उभयस्मिन् पक्षेऽप्यनित्यत्वप्रसङ्ग इति ब्रह्मणः परि-

णामित्वभ्रममूलकः पूर्वपक्षः ॥ २६ ॥

सिद्धान्तयति—

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुराक्षेपनिरासं ब्रूते । न तावत्कृत्स्नप्रसक्तिरस्ति । कुतः ॥
श्रुतेः ॥ यथा जगदुपादानत्वं ब्रह्मणः श्रूयते, एवं कार्यव्यतिरे-
केण ब्रह्मणः सत्त्वं श्रूयते, एतावानस्य महिमेत्यादौ । तथाच
श्रुत्यैव विवर्तवादः स्फुटीकृतः । न हि परिणामवादे कार्यव्यतिरे-
केण सत्त्वं संभवति । तस्मात् कार्यातिरेकेण ब्रह्मणोऽवस्थान-
श्रुतेर्नोक्तदोष इत्यर्थः । ननु श्रुतिर्वा कथं कार्यातिरेकेण ब्रह्मणः
सत्त्वं बोधयेदुक्तयुक्तिबाधितत्वादित्यत आह ॥ शब्दमूलत्वा-
दिति ॥ ब्रह्मणः शब्दैकप्रमाणकत्वाद्यथाशब्दं कार्योपादानत्वं,
तदतिरेकेण सत्त्वं चाऽविरुद्धमित्यर्थः ॥ २७ ॥

जगतो ब्रह्मविवर्तत्वेन स्वप्नप्रपञ्चवन्मायिकत्वात्तदुपादान-
त्वेऽपि ब्रह्मणो न कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषः स्वप्नसाक्षिवदित्याह—

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥

एवं ब्रह्मणीव, हि यस्माद्धेतोरेकस्मिन्नात्मनि स्वप्नदृशि, निर-
वयवे विचित्राः सृष्टयः श्रूयन्ते । न तत्र रथा न रथयोगा
न पन्थानो भवन्त्यथ रथान् रथयोगान् पथः सृजत इत्यादौ
स्वप्ने रथादीनामभावे कथं तदुपलब्धिरित्याशङ्क्योक्तं श्रुतावधे-
त्यादिसूत्रे चशब्देन मायाविदृष्टान्तं समुच्चिनोति । यथा लोके
मायाविस्वरूपाऽनुपमर्हेनैव विचित्रा हस्त्यश्वादिः सृष्टयो दृश्यन्ते
तथा ब्रह्मण्यपि विविधसृष्टिरित्यर्थः ॥ २८ ॥

यत्रौभयोः सप्तो दोष इति न्यायेन कृत्स्नप्रसक्त्यादीना-
मनुद्भाव्यत्वं दर्शयति—

स्त्रपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥

सांख्यादयोऽपि निरवयवं प्रधानं जगत् परिणामीत्यङ्गी-
चक्रुः । तथाच कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषाः सर्वे समानाः । अणुवादिनो-
ऽपि परमाणुद्वयसंयोगेन द्यणुकादिसृष्टिमङ्गीचक्रुः । संयोगः
किं व्याप्यवृत्तिरव्याप्यवृत्तिर्वा । आद्ये दृष्टविरोधः । कार्यप्रथिमा-
ऽनुपपत्तिश्च । द्वितीये सावयवत्वं विनाऽव्याप्यवृत्तिसंयोगानुप-
पत्तिर्निरवयवत्वव्याक्रोप इत्यादयो दोषाः समानाः । ब्रह्मवादे
ते दोषा न सन्ति च । तस्मादत्यन्तमुपपन्नः परमात्मकारणता-
वादः ॥ २९ ॥

एकस्यापि ब्रह्मणो विचित्रकार्यशक्तिमत्त्वमुक्तम् । तत्
समर्थयति—

(१० ब्रह्मणोऽशरीरस्यैव मायाधिष्ठानाधिकरणम् । सू० २)

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

मायाशक्तिमतो ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन् समन्वयोऽशरीरस्य
न मायेतिन्यायेन विरुद्ध्यते, न वेति संदेहे पूर्वोक्तशक्तिमत्त्व-
विषयकशङ्कानिरासेन तत्समर्थनात्मकत्वाद्विषयविषयिभावसंगत्या
विरुद्ध्यत इति पूर्वपक्षे राद्धान्तः ॥ सर्वोपेता ॥ सर्वशक्तियुक्ता
परा देवता । कुतः ॥ तद्दर्शनात् ॥ तस्य सर्वशक्तियोगस्य श्रुतौ
दर्शनादित्यर्थः । सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिद-
मभ्यात् इत्यादिश्रुतिर्द्रष्टव्या ॥ ३० ॥

विकरणत्वान्नेतिचेत्तदुक्तम् ॥ ३१ ॥

सर्वशक्तियुक्तानामपि देवादीनां चक्षुरादिकरणवतामेव
विचित्रकार्यकर्तृत्वमवगम्यते । अचक्षुष्कम् अश्रोत्रमित्यादिना
ब्रह्मणो विकरणत्वावगमान्न कर्तृत्वमितिचेद्, यदत्रोत्तरं वक्तव्यं
तत् पूर्वमेव, न विलक्षणत्वाद्, देवादिबुद्धि लोके इत्यादा-

बुक्तम् । श्रुत्यैकसमाधिगम्यत्वान्न तर्केण विरोधाशङ्का । यथा
एकस्य तथैवान्यस्येति नियमाऽभावादित्यादिकमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं हेत्वन्तरेणाक्षिपति—

(११ नित्यतृप्तस्यापि ब्रह्मण एव जगत्स्रष्टृत्वाधिकरणम् । सू० २)

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

अवाप्तसकलकामाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन् समन्वयो, ब्रह्म
विना फलेन न सृजति, अभ्रान्तचेतनत्वात् संमतवदिति-
न्यायेन विरुद्ध्यते ? । नवेति संदेहे, पूर्वोक्तकर्तृत्वाऽऽक्षेपसंगत्या
पूर्वपक्षः । ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं न संभवति । नित्यतृप्तत्वेन
प्रयोजनाऽभिसन्धिविरहितत्वात् प्रेक्षावत्प्रवृत्तेः प्रयोजनवत्त्वा-
ऽवगमादिति ॥ ३२ ॥

अत्र राद्धान्तः—

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥

तुरुक्तशङ्कानिरासकः । यथा लोके राजतदमात्यादीनां
फलं विनैव केवललीलारूपाः प्रवृत्तयो दृश्यन्ते, यथा वा
उच्छ्वासादयः स्वभावादेवोपपद्यन्ते एवं ब्रह्मणोऽपि विचित्रकार्य-
रचना लीलाकैवल्यं, केवललीलामात्रं, न फलसापेक्षम् । कथञ्चिद्
राजादीनां लीलायां फलसंभवेऽपि नित्यतृप्तस्य ब्रह्मणो लीला-
मात्रमेतदित्यभिप्रायः ॥ ३३ ॥

विधान्तरेण ब्रह्मणः कारणत्वमाक्षिप्य, समाधत्ते—

(१२ ब्रह्मणो वैषम्यनैर्घृण्याभावाधिकरणम् । सू० ३)

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात्तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥

निरवद्याद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन् समन्वयो, यो विषमसृष्टि-
कर्त्ता स सावद्य इति न्यायेन विरुद्ध्यते ? न वेति विशये, पूर्व

मायामय्या लीलया ब्रह्मणो यत्स्रष्टृत्वमुक्तं तस्यात्राक्षेपात् संगति-
सिद्धौ पूर्वपक्षः । ब्रह्म किं प्राणिकर्मसापेक्षं जगत्कर्तृ, निर-
पेक्षं वा । नाद्यः । अनीश्वरत्वप्रसङ्गात् । द्वितीये वैषम्यनैर्घृण्ये
प्रसज्येयाताम् । काँश्चित्तिर्यगादीनत्यन्तदुःखिनः सृजति
काँश्चिन्मनुष्यादीन् सुखदुःखसाधारणान् काँश्चिद्देवादीनत्यन्त-
सुखिन इति वैषम्यं, सर्वसंहर्तृत्वाच्च नैर्घृण्यम् । ततश्च सावद्यत्वं
प्रसज्येत । तस्मान्निरवद्यस्येश्वरस्य न जगत्कर्तृत्वमिति शङ्का-
निरासमाह ॥ वैषम्यनैर्घृण्ये न स्याताम् ॥ कस्मात् ॥ सापेक्ष-
त्वात् ॥ प्राणिकर्मसापेक्षत्वात् । कर्मानपेक्षत्वे हि वैषम्यादिः
स्यान्न सापेक्षत्वे इत्यर्थः । न च सापेक्षत्वेऽनीश्वरत्वम् । भृत्यादि-
सेवाऽनुसारेण फलदात् राज्ञोऽराजत्वाददर्शनात् । ईश्वरस्तु
पर्जन्यवद् द्रष्टव्यः । यथा तत्तद्बीजे सत्यपि न पर्जन्यं विना
अङ्कुरोत्पत्तिस्तद्वदिति कर्मणैवोपपत्तौ किमर्थमीश्वरस्वीकार
इतिचोद्यं श्रुत्या पराकृतमित्यादि भाष्ये द्रष्टव्यम् । नन्वीश्वरस्य
कर्मसापेक्षत्वं कुत इत्यत्राह ॥ तथाहि दर्शयतीति ॥ श्रुतिः स्मृतिश्च
त्यर्थः । एष हि एव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य
उन्निनीषते एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषत
इति । पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति, पापः पापेनेत्याद्या
श्रुतिः यमुन्निनीषते ऊर्ध्वं नेतुमिच्छतीश्वरस्तं साधु कर्म कारय-
ति । पूर्वजन्मकृतसुकृतवशादिति योजना । पुण्यः सुखी, पापो
दुःखी । स्मृतिस्तु, ये यथा मां प्रपद्यन्ते ताँस्तथैव भजाम्यह-
मित्याद्या द्रष्टव्या ॥ ३४ ॥

न कर्माऽविभागादिति चेन्नाऽनादित्वात् ॥ ३५ ॥

सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयमित्यादिना सृष्टेः प्राग-

ऽविभागाऽवधारणान्न तदानीं कर्मास्तीत्यतः कर्मापेक्षया विषमा
सृष्टिरित्यसङ्गतमिति चेन्न ॥ अनादित्वात् ॥ संसारस्य बीजाङ्कुरवद्
हेतुहेतुमद्भावोपपत्तेरित्यर्थः । पूर्वसृष्टौ सम्पादितधर्माधर्मप्रपञ्चस्या-
त्यन्तिकनाशाभावात् तदपेक्षयोत्तरसृष्टौ न किञ्चिद्बाधकमिति
भावः ॥ ३५ ॥

ननु संसारस्याऽनादित्वं कुत इत्यत आह—

उपपद्यते चाऽप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

संसारस्याऽनादित्वमुपपद्यते च । अन्यथाऽकस्मादेव
सृष्ट्यङ्गीकारे मुक्तस्यापि पुनर्जन्मप्रसङ्गात् । पूर्वसृष्टि-
दृश्याऽनुपपत्तेश्च ॥ श्रुतिस्मृत्योः ॥ संसारस्याऽनादित्वमुप-
लभ्यते च । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्या-
करवाणीति प्राणधारणानिमित्तेन जीवशब्देन सृष्ट्यादौ शारीर-
मभिलपन् प्राणधारणादिसंसारस्याऽनादित्वं दर्शयति । धाता
यथा पूर्वमकल्पयदित्यादिश्रुतिरपि पूर्वकल्पसद्भावं दर्शयति ।
स्मृतिरपि संसारस्याऽनादित्वमाह । न रूपमस्येह तथोपलभ्यते
नान्तो न चादिर्न च सम्प्रतिष्ठेति । स्मृत्यर्थस्तु, अस्य संसार-
वृक्षस्य कल्पितस्य रूपं पारमार्थिकं स्वरूपं ब्रह्म तथा घटादिव-
दिह प्राकृतैर्व्यवहारभूमौ नोपलभ्यते, न चान्तोऽवधिरस्य सं-
सारस्य विना ब्रह्मविद्यामुपलभ्यते, नाप्यादिरनिर्वचनीयत्वा-
देव, नाऽपि सम्प्रतिष्ठा मध्यमिति ॥ ३६ ॥

इदानीं परपक्षप्रतिषेधप्रधानपादमारब्धुकामः स्वपक्षे निर्दु-
ष्टतामुपसंहरति—

(१३ निर्गुणस्यापि ब्रह्मणो मायिकप्रकृतित्वाधिकरणम् । सू० १)

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

पूर्वाधिकरणे कर्मवशादीश्वरस्य विषमसृष्टिहेतुत्वमुक्तं, तद-
 ऽस्तु । विषमसृष्टिप्रयोजककर्मणः सत्त्वात् । तद्वदुपादानत्वप्रयो-
 जकसगुणत्वस्याऽभावाच्चोपादानत्वमिति प्रत्युदाहरणेनाऽस्यार-
 म्भः । निर्गुणाद् ब्रह्मणो जगत्सर्गं वदन् समन्वयो, यन्निर्गुणं
 तन्नोपादानं यथा गन्ध इति न्यायेन विरुद्ध्यते ? न वेतिसन्देहे,
 विरुद्ध्यते इति प्राप्ते, ब्रूमः॥सर्वधर्मोपपत्तेश्चेति॥ सर्वे जगत्कारण-
 त्वसर्वज्ञत्वादयः कारणधर्मा ये विद्यन्ते तेषां पूर्वोक्तप्रकारेण
 ब्रह्मण्युपपत्तेर्ब्रह्मैव जगत्कारणमित्यौपनिषदशास्त्रं निर्दोषमित्य-
 ऽर्थः । अयं भावः । यन्निर्गुणं तन्नोपादानमिति व्याप्तौ, किं परि-
 णामित्वाभावो व्यापकः, उत विवर्त्तोपादानत्वाभावः । नाद्यः ।
 इष्टत्वात् । न द्वितीयः । आरोपितानित्यत्वोपादाने ज्ञानजात्या-
 दौ व्यभिचारात् । तस्मान्निर्गुणत्वे ब्रह्मणो विवर्त्तजगदुपादान-
 त्वमविरुद्धमिति । तस्मान्न कथमपि समन्वयस्य विरोध इति
 सिद्धम् ॥ ३७ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माऽमृतवर्षिण्यां द्वितीयाध्यायस्य
 प्रथमः स्मृतिपादः संपूर्णः ॥ २ ॥ १ ॥

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

इयता प्रबन्धेन मुमुक्षूणां सम्यग्ज्ञानोत्पत्तये वाक्यानां समन्वयः प्रतिपादितः । तस्मिन् समन्वये परपरिकल्पितदूषण-
निरासेन स्वपक्षः स्थापितः । इदानीं मुमुक्षूणामद्वैतशास्त्रे नि-
र्विचिकित्सप्रवृत्तिसिद्धये परमतदूषणप्रधानः पाद आरभ्यते—

(१ प्रधानस्य जगद्धेतुत्वाभावाऽधिकरणम् । सू० १०)

रचनानुपपत्तेश्च नाऽनुमानम् ॥ १ ॥

सांख्यमतस्य शिष्टपरिगृहीतत्वेनाऽभ्यर्हितत्वात्तदादौ नि-
राक्रियते । पूर्वमीक्षतेर्नाऽशब्दमित्यादिना प्रधानपरत्वेन वेदा-
न्तानां व्याख्यानं निरस्तमिह तु प्रधानसाधकवेदनिरपेक्षयुक्ती-
नामाभासत्वमुच्यते इति न पौनरुक्त्यम् । अत्र सांख्यादिमत-
निरासेन, समन्वयस्य तन्मतविरोधनिरासद्वारा दृढीकरणादस्य
पादस्य श्रुत्यध्यायसङ्गती बोध्ये । समन्वये स्मृतिविषयकविरोध-
निरासेन स्वपक्षस्थापनपरप्रथमपादेनाऽस्य पादस्योपजीव्योप-
जीवकभावसङ्गतिः । स्वपक्षस्थापनं विना परमतनिरासाऽयोगात्
स्वसिद्धान्तज्ञानहेतुत्वाद्वा पूर्वपादस्योपजीव्यत्वं बोध्यम् । परमत-
निरासपरत्वादेव सर्वेषामधिकरणानां पादसङ्गतिः । सर्वधर्मो-
पपत्तेश्चेत्यनेन ब्रह्मणि कारणधर्माणामुपपत्तिरित्युक्तम् । तेषां
प्रधान एवोपपत्तिः किं न स्यादिति आक्षेपस्याऽत्र निरासादन-
योरधिकरणयोरक्षेपलक्षणाऽवान्तरसङ्गतिः । फलं तु पादसमाप्ति-
पर्यन्तं परमत्युक्तिविरोधाऽविरोधाभ्यां समन्वयाऽसिद्धि-
तत्सिद्धी इति विवेकः । तत्र प्रधानमचेतनं जगदुपादानमिति
सांख्यसिद्धान्तो विषयः । सन्दिह्यमानस्यैवाऽधिकरणविषय-
त्वात् । स च सिद्धान्तः सन्दिह्यते । किं प्रमाणमूलो ?

भ्रान्तिमूलो वेति । तत्र प्रमाणमूल एवेति युक्तम् । तथा हि । बाह्याध्यात्मिकं जगत् सुखदुःखमोहात्मकसामान्योपादानकं भवितुमर्हति । तदन्वितत्वात् । यद्यदन्वितं तत्तदुपादानकं यथा मृदन्वितं घटादिकं मृदुपादानकमिति । तथाच यदेव सुखदुःखमोहात्मकं किञ्चित्सिद्धं तदेव सत्त्वरजस्तमोगुणात्मकं प्रधानमिति प्रामाणिकः सांख्यसिद्धान्त इति प्राप्ते ब्रूमः । उक्तानुमानसिद्धं प्रधानं न जगदुपादानम् ॥ रचनानुपपत्तेः ॥ चेतनाऽप्रेरितात् स्रष्टव्यज्ञानशून्यात् प्रधानादनेकविविधविचित्रजगद्रचनानुपपत्तेरित्यर्थः । लोके विचित्रप्रासादादिरचनायां बुद्धिकुशलशिल्प्यादिकार्यत्वदर्शनादिति भावः । सूत्रे चशब्देन हेतोः स्वरूपासिद्धिं समुच्चिनोति । सुखादीनामान्तरत्वप्रतीतेस्तदन्वितत्वं जगतोऽसिद्धम् । तस्मादप्रामाणिकः सांख्यसिद्धान्त इति ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

साम्यावस्थापन्ना गुणा हि प्रधानम् । साम्यावस्थायाञ्च न किञ्चित्कार्यं जायते, किन्तु साम्यवस्थाप्रच्यवेन गुणानामङ्गाङ्गिभावे जाते कार्यस्योदय इति प्रक्रिया, सा न युक्ता, लोके अचेतनरथादिप्रवृत्तेश्चेतनाऽधीनत्वदर्शनात् प्रधानस्य साम्यावस्थाप्रच्युतिरूपप्रवृत्तेश्चेतनप्रेरणं विनाऽनुपपत्तेरित्यर्थः ॥ २ ॥

पयोऽम्बुवच्चेत्तत्रापि ॥ ३ ॥

नन्वचेतनस्य स्वयम्प्रवृत्तिरपि दृश्यते । यथा क्षीरं वत्सविवृद्धये स्वयमेव प्रवर्तते, यथा वा जलं स्वयमेव स्यन्दते तथा पयोऽम्बुवत् प्रधानं स्वयमेव प्रवर्तते इति चेन्न । यतस्तत्रापि परमात्मा प्रेरकः श्रूयते, योऽप्सु तिष्ठन्नित्यादिना । तथाच पक्षत्वाच्च व्यभिचारः पयोऽम्बुनोरिति भावः ॥ ३ ॥

व्यतिरेकाऽनवस्थितेश्चानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

अपिच न स्वतन्त्रं प्रधानं जगदुपादानम् । कुतः ॥ व्यतिरेकानवस्थितेः ॥ स्वतन्त्रस्य तस्य कारणत्वे सर्वदा कार्यप्रसक्तौ कदाचिदपि कार्यव्यतिरेकस्यावस्थित्यभावप्रसङ्गादित्यर्थः । तदपि कुतः ॥ अनपेक्षत्वात् ॥ स्वतन्त्रस्य प्रधानस्य चेतनादिसहकार्यान्तराऽनपेक्षत्वाऽभ्युपगमात्त्वयेत्यर्थः ॥ ४ ॥

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥

ननु तृणोदकादिकं निमित्तान्तरनिरपेक्षमेव क्षीराकारेण परिणमते, तद्वत्प्रधानमपीति चेन्न । कुतः ॥ अन्यत्राऽभावात् ॥ धेन्वादेरन्यत्र बलीवर्दादौ तृणादेः क्षीरीभावस्याऽभावादित्यर्थः । तथाच धेन्वादिसापेक्षमेव तृणादिकं क्षीरीभवति, निरपेक्षत्वे बलीवर्दादावपि क्षीरीभावप्रसङ्ग इति भावः ॥ ५ ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

प्रधानस्य स्वतःप्रवृत्त्यभ्युपगमे पुरुषार्थस्याप्यपेक्षाऽभावप्रसङ्गादित्यर्थः । न चेष्टापत्तिः । प्रधानमचेतनं चेतनस्य पुरुषार्थसाधयितुमेव प्रवर्तत इति, स्वाभ्युपगमविरोधादिति भावः । यद्वा, अर्थाभावात् प्रयोजनाऽभावादित्यर्थः । तथाहि । न तावत् प्रधानप्रवृत्तिः पुरुषस्य भोगापवर्गार्था । भोग्यानामानन्त्यादऽनिर्मोक्षप्रसङ्गात् । नाप्यपवर्गार्था । भोगाभावप्रसङ्गात् । प्रधानस्याप्रवृत्तिप्रसङ्गाच्च पुरुषस्य स्वरूपेणाऽवस्थितिलक्षणस्य मोक्षस्य प्रधानाप्रवृत्त्यैव सिद्धेः । तस्मात् प्रयोजनाभावान्न प्रधानस्य जगद्धेतुत्वम् ॥ ६ ॥

पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥

ननु पुरुष एव प्रधानस्य प्रवर्तकः । ननु स्वयमप्रवर्तमानः
 कथं परं प्रवर्तयेदिति चेत्, पुरुषाश्मवदिति । ब्रूमः । लोके यथापङ्क्तुः
 पुरुषः स्वयमप्रवर्तमानोऽन्धं प्रवृत्तिशक्तिमन्तं प्रवर्तयति, यथावा-
 ऽयस्कान्तोऽश्मसंन्निधिमात्रेणाऽयः प्रवर्तयति । एवं पुरुषः प्रवर्तक
 इति चेन्न । यतस्तथापि दोषाणाघनिर्मोक्षः । तथाहि । प्रधानस्य पुरुषप्रे-
 र्यत्वे प्रधानं स्वतन्त्रमिति स्वाऽभ्युपगमविरोधः । पुरुषस्य प्रवर्तकत्वे
 कूटस्थत्वहानिः । स्वस्य व्यापारं विना प्रवर्तकत्वाऽयोगात् । पङ्क्तो-
 रपि वाग्व्यापारस्य सत्त्वात् । अयस्कान्तस्य त्वनित्यसन्निधिरेव
 व्यापारः । प्रधानपुरुषसन्निधेर्नित्यत्वेन व्यापारत्वायोगः । नित्य-
 स्यापि व्यापारत्वे प्रधानप्रवृत्त्यविच्छेदप्रसङ्ग इत्यादयो दोषाः
 द्रष्टव्याः । ब्रह्मणस्त्वाविद्यकं प्रवर्तकत्वमिति न कौटस्थ्यहानिः ॥ ७ ॥

अङ्गित्वाऽनुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

अपिच, गुणत्रयसाम्यावस्थाप्रकृतिः । साम्यावस्थाप्रच्यु-
 त्या गुणानामङ्गाङ्गिभावे महदाद्युत्पत्तिरिति वदता सांख्येनेदं
 वक्तव्यम् । प्रकृतिः किं कूटस्था, उत विकारिणी । आद्ये पर-
 स्परपेक्षाणां गुणानां साम्यावस्थाप्रच्युत्याङ्गाङ्गिभावाऽनुप-
 पत्तेः कार्यानुदयप्रसङ्गः । प्रच्युत्यङ्गीकारे स्वरूपहान्यापत्तेः ।
 द्वितीये, किं स्वतः प्रच्युतिरुताऽन्यतः । नाद्यः । सदा कार्यप्रसङ्गा-
 त् । न द्वितीयः । पुरुषस्योदासीनत्वादभ्युपगमहानेश्च । अतः
 प्रच्युत्यभावेनाङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेः कार्याभावप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

नन्वनपेक्षस्वभावाः कूटस्थाश्च गुणा नानुमीयन्तेऽस्माभिः,
 किन्त्वन्यथा प्रकारान्तरेणैव । यथा कार्योत्पत्तिसम्भवस्तथानु-
 मीयन्ते कार्याऽनुमेयत्वात् प्रधानस्येत्यङ्गाङ्गिभावसम्भवात् कार्यो-

त्पादः सम्भवतीति चेन्न ॥ ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ गुणानां ज्ञान-
शक्तिरहितत्वादित्यर्थः । अयं भावः । अचेतनानां गुणानां
साम्यावस्थाप्रच्युत्यादियोग्यत्वेऽपि प्रच्युतेर्निर्निमित्तत्वाऽसम्भ-
वात् किञ्चिन्निमित्तं वक्तव्यम् । तथाचान्यस्य निमित्तस्याऽस-
म्भवेन, स्वतो वैषम्ये सर्वदा वैषम्यं स्यात् । स्वतोऽप्यवैषम्ये
सदा साम्यप्रसङ्ग इत्यङ्गाङ्गित्वानुपपत्तिस्तदवस्थेति कार्यानुत्पादो-
ऽपि तदवस्थ इति ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥

सांख्या हि क्वचिन्महतः पञ्चतन्मात्रसर्गं वदन्ति क्वचिद-
ऽहङ्कारात् क्वचिदेकादशेन्द्रियाणि क्वचिद्ब्रह्मेन्द्रियाणि त्वगिन्द्रिये-
ऽन्तर्भाव्य सप्तेन्द्रियाणीति स्थापयन्ति । तथाच परस्परविप्रतिषेधा-
दसमञ्जसं सांख्यमतमित्यर्थः । तस्मात् सांख्यमतस्य भ्रान्ति-
मूलत्वात्तदीययुक्तिविरोधः समन्वयस्य नास्तीति सिद्धम् ॥ १० ॥

ननु प्रपञ्चस्य ब्रह्मोपादानकत्वे ब्रह्मवच्चैतन्यं स्यात् कारण-
गुणस्य कार्येऽवश्यम्भावादित्याशङ्क्येन नियमं तदीयप्रक्रियया
व्यभिचारयति—

(२ ब्रह्मणो विसदृशजगदुत्पत्तौ काणादीयदृष्टान्तसद्भावा-
ऽधिकरणम् । सू० १)

महद्दीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥

प्रपञ्चस्य प्रधाननिष्ठाऽशब्दत्वादिगुणानन्वयात् प्रधाना-
ऽनुपादानकत्ववद्ब्रह्मगुणचेतनत्वाऽनन्वयात् ब्रह्मोपादानकत्वं न
स्यादिति दृष्टान्तसङ्गत्यास्यारम्भः । यद्यपि स्वपक्षे दोषनिरासा-
ऽऽत्मकस्यास्याधिकरणस्य नात्र सम्बन्धः, किन्तु स्मृतिपाद एव
तथाप्युक्ताऽवान्तरसङ्गतिलोभादिह लिखितमिति मन्तव्यम् ।
अत्र चेतनाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन् समन्वयो विषयः । स किं

कारणगुणाः कार्ये स्वसमानजातीयगुणारम्भका इति न्यायेन विरुद्ध्यते, न वेति सन्देहे विरुद्ध्यते इति प्राप्ते, व्यभिचारान्न विरोध इति राद्धान्तः । सूत्रे वाशब्दश्चार्थोऽनुक्ताणुसमुच्चयं ब्रूते । तथाच ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां व्यणुकपरमाणुभ्यां महदीर्घाणुव-
चेतनाद्ब्रह्मणोऽचेतनं जगद्भवतीतियोजना । वैशेषिका हि ह्रस्वा-
दणोश्च व्यणुकाद् महदीर्घं च व्यणुकं जायते व्यणुकगतह्रस्वत्वा-
ऽणुत्वे तु व्यणुके स्वसमानजातीयह्रस्वत्वाणुत्वे नारभेते । किन्तु
व्यणुकगतत्रित्वसंख्या व्यणुके महत्त्वादिकमारभते इति वदन्ति ।
एवं परिमण्डलात् परमाणोरणुव्यणुकं जायते । परमाणुगत-
पारिमाण्डल्यं तु व्यणुके पारिमाण्डल्यं न जनयति, किन्तु परमाणु-
गतद्वित्वसंख्या व्यणुकेऽणुत्वादिकमारभत इति प्रक्रियां दर्शयन्ति ।
एवं वर्णयतां वैशेषिकाणां, कारणगुणाः कार्ये स्वसमानजातीय-
गुणारम्भका इति नियमाऽभासं वदतां कथं लज्जा न भवेत् ।
व्यभिचारस्य स्फुटत्वादिति तात्पर्यम् । एतेन, शिष्टापरिग्रहा
अपि व्याख्याता इत्यस्याऽयं प्रपञ्च इति न तेन पौनरुक्त्यं शङ्क-
नीयमिति ॥ ११ ॥

इदानीं प्रकृतं परमतनिरासमुपक्रमते—

(३ परमाणुकारणवादनिराकरणाधिकरणम् । सू० ६)

उभयथाऽपि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥

प्रासङ्गिकाव्यवहितेनाऽस्य सङ्गतिर्नापेक्षितेति व्यवहितेनो-
च्यते । ननु प्रधानस्य चेतनाऽनधिष्ठितत्वात् कारणत्वा-
ऽभावे तर्हि चेतनाऽधिष्ठिताः परमाणवः कारणं जगत इति
प्रत्युदाहरणेनास्यारम्भः । अत्र परमाणुप्रक्रियया, जगदुत्पत्ति-
रिति वैशेषिकसिद्धान्तो विषयः । स किं मानमूलो भ्रान्ति-
मूलो वेति विशये, मानमूल इति प्राप्ते, ब्रूमः । वैशेषिकाः खलु

कर्मणा सृष्टेः पूर्वं निश्चलयोः परमाण्वोः संयोगे व्युत्पत्तिरिति वदन्ति । तस्य कर्मणः किञ्चिन्निमित्तमभ्युपगम्यते, न वा । आद्ये कर्मनिमित्तत्वेन प्रसिद्धं जीवप्रयत्नाभिघातादिकमङ्गीकर्तव्यम् । न हि तत् संभवति । सृष्ट्युत्तरकालीनत्वात्तस्य । द्वितीये कर्मानुत्पत्तिः । अत उभयथापि न कर्म । अतः कर्माभावात्तदभावः । व्युत्पादिक्रमेण सृष्ट्युत्पादाभाव इत्यर्थः । यद्वा जीवाऽदृष्टवशादाद्यं कर्म परमाणुत्विति तत्सिद्धान्तः । तथाच तददृष्टं किं जीवनिष्ठं वा परमाणुनिष्ठं वा । उभयथापि न कर्म । अदृष्टस्याऽचेतनस्य कर्माभिमुख्यायोगात् । तथात्वे सर्वदा सृष्टिप्रसङ्गात् । न च जीवोऽदृष्टस्य प्रेरकः । तदानीं तस्य ज्ञानवत्त्वाभावात् । नच वैशेषिकाभिमत ईश्वरः प्रेरक इति वक्ष्यते । अतः सर्गाभाव इत्यर्थः । यद्वा परमाण्वोः संयोगोत्पत्तौ सृष्टिविभागोत्पत्तौ च प्रलयस्तयोश्च संयोगविभागयोः कर्मैव हेतुरिति तत्सिद्धान्तः । तथाच संयोगहेतुः कर्म नास्तीत्युक्तम् । एवं विभागहेतुः कर्म नास्ति निमित्तस्यादृष्टस्य नोदनादेरसंभवात् । अदृष्टं च भोगार्थमेव, न प्रलयार्थमित्युभयथापि न कर्माऽतः संयोगविभागहेतु-कर्माभावात्तदभावस्तयोः सृष्टिप्रलयोरभाव इत्यर्थः । तस्मादनुपपन्नः परमाणुकारणवादः ॥ १२ ॥

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥

तदभाव इत्यनुषङ्गः । तस्य परमाणुकारणवादस्याऽसम्भव इत्यर्थः । कुतः । परमाणुव्युत्पत्तयोः समवायाऽभ्युपगमात् । अभ्युपगमे को दोषस्तत्राह ॥ साम्यादनवस्थितेरिति ॥ यथा व्युत्पत्तिं परमाणुभ्यामत्यन्तं भिन्नं तत्समवायमपेक्षते, एवं समवायोऽपि समवायिभ्यामत्यन्तं भिन्नः सन्नन्येन समवायेन समवायिभ्यां सम्बद्धयेत । भिन्नत्वस्य सम्बद्धस्य साम्यादसम्बद्ध-

स्य सम्बन्धत्वाददर्शनात् । तथाच तस्यापि भिन्नत्वसाम्यात् ।
समवायान्तरमित्यनवस्था स्यादित्यर्थः । स्वरूपस्य सम्बन्धत्वे
समवायलोपप्रसङ्ग इति बोध्यम् । तथाच समवायासिद्धौ समवेत-
व्यणुकादिसृष्ट्यासिद्धिः स्यादिति भावः ॥ १३ ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

परमाणूनां प्रवृत्तिस्वभावत्वे प्रवृत्तेर्नित्यमेव भावात् प्रलया-
भावप्रसङ्गः । निवृत्तिस्वभावत्वे निवृत्तेर्नित्यमेव भावात् सृष्ट्य-
ऽभावप्रसङ्ग इति भावः ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥

चतुर्विधाः परमाणवो रूपस्पर्शादिषन्तो नित्या अणवश्चेति
वैशेषिकसिद्धान्तः । स नोपपद्यते । तथाहि । परमाणवो नित्याः
स्थूलाश्च भवितुमर्हन्ति । रूपादिमत्त्वात् पटादिवत् । पटो हि
रूपादिमत्त्वात् स्वकारणतन्त्वपेक्षया स्थूलोऽनित्यश्च । तद्वज्ज-
गत्कारणस्यापि रूपादिमत्त्वे अनित्यत्वप्रसक्तौ स्वकारणाऽपेक्ष-
या स्थूलत्वं स्यादिति न जगत्कारणस्य रूपादिमत्त्वमिति
तात्पर्यम् । सूत्रार्थस्तु, भवन्मते जगत्कारणस्य रूपादिमत्त्वादणु-
त्वनित्यत्वाविपर्ययः स्थूलत्वमनित्यत्वं च प्रसज्येत । लोके
रूपादिमतः पटादेस्तथा दर्शनादिति ॥ १५ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ १६ ॥

रूपरसगन्धस्पर्शात्मिका पृथिवी स्थूला दृश्यते । रूपरस-
स्पर्शात्मिका आपः सूक्ष्माः, रूपस्पर्शात्मकं तेजः सूक्ष्मतरम् ।
स्पर्शात्मको वायुः सूक्ष्मतम इत्यनुभवागमासिद्धा प्रक्रिया । तत्र
पृथिव्यादिवत् परमाणवोऽप्युपचिताऽपचितगुणात्मकाः कल्पन्ते
न वा। आद्येऽणुत्वव्याघातः। उपचिताऽपचितगुणात्मकपृथिव्यादेः

स्वरूपोपचयाऽपचयदर्शनाद् गुणानां द्रव्यादतिरिक्तत्वेऽपि
तादृशगुणवत्त्वेन पृथिव्यादीनामुपचयदर्शनात् । अणुत्वव्याघात
एव । न वा गुणगुणिनोभेदः सम्भवति । भेदे गवाश्ववद्गुण-
गुणिभावाऽनुपपत्तेर्द्वितीये तत्कार्यपृथिव्यादिषु रूपाद्यनुपलम्भ-
प्रसङ्ग इत्युभयथापि दोषादनुपपन्नः परमाणुकारणवादः ॥ १६ ॥

अपरिग्रहाच्चाऽत्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥

प्रधानवादो हि सत्कार्यत्वाद्यंशेन मन्वादिभिः शिष्टैः परि-
गृहीतः । परमाणुकारणवादस्तु केनचिदप्यंशेन कैश्चिदपि शिष्टैर्न
परिगृहीत इति शिष्टाऽपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा परमाणुकारण-
वादे कर्तव्या वेदविद्भिरित्यर्थः । सूत्रे चशब्देन वैशेषिकाभिमत-
षट्पदार्थाऽसम्भवः सूचितः । स चासम्भवः प्रतिपादितो भगवता
भाष्यकृता । तस्माद्भ्रान्त्येकमूलवैशेषिकादिमतेन न समन्वय-
स्य विरोध इति सिद्धम् ॥ १७ ॥

(४ वैनाशिकखण्डने समुदायासिद्ध्यधिकरणम् । सू० १०)

समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥

वैशेषिकस्तावत् परिमाणभेदेन देहादेराशुतरविनाशित्वा-
ऽङ्गीकारादात्मनः स्थायित्वाङ्गीकाराच्चाद्धैनाशिकः । सर्वक्षणि-
कत्ववादिनस्तु पूर्णवैनाशिका इत्यर्द्धवैनाशिकवैशेषिकमत-
निराकरणानन्तरं पूर्णवैनाशिकमतं बुद्धिस्थमिदानीं निराक्रियत
इत्यवान्तरसङ्गतिर्द्रष्टव्या । तत्र तावद् बुद्धमुनिना आगमउपदिष्टः ।
स चागमो वैभाषिकसौत्रान्तिकयोगाचारसर्वशून्यवाद्याऽऽख्य-
चतुर्विधशिष्यप्रतिपत्तिवैचित्र्याच्चतुर्विधो भवति । तत्र वैभाषिक-
सौत्रान्तिकयोर्ज्ञानं तदतिरिक्तपदार्थाश्च सर्वे क्षणिकाः सत्यभूताः
सन्ति । इयान् परं भेदो, वैभाषिकस्य घटादिपदार्थाः प्रत्यक्षाः,

सौत्रान्तिकस्य तु ज्ञाने घटाद्याकारे सम्पन्ने तेनाकारेण
 प्रत्यक्षेणाऽप्रत्यक्षघटादयोऽनुमीयन्त इति । तत्राऽऽदौ वैभाषिक-
 सौत्रान्तिकयोर्बाह्यार्थास्तित्वाऽविशेषात्तयोर्मतमेकीकृत्य तन्मतं
 प्रमाणमूलं भ्रान्तिमूलं वेति सन्देहे, प्रमाणमूलमिति प्राप्तम् ।
 तथाहि । पृथिव्यप्तेजोवायश्चत्वारि भूतानि चतुर्विधपरमाणुपुञ्ज-
 स्वरूपाणि । एवं भौतिकानि रूपादिविषयेन्द्रियाणि परमाणु-
 पुञ्जस्वरूपाणि । न हि परमाणुसमूहव्यतिरेकेणावयविभूतं कि-
 ञ्चित् कार्यमस्तीति परमाणुहेतुक एव पृथिव्यादिसमुदायो बाह्यः ।
 आध्यात्मिकश्च समुदायः स्कन्धहेतुकः । तथाहि । रूपविज्ञानवेदना-
 संज्ञासंस्काराश्च पञ्चैते स्कन्धाः । तत्र रूपस्कन्धः सविषयेन्द्रियाणि ।
 विषयाणां रूपादीनामाध्यात्मिकत्वमाध्यात्मिकेन्द्रियसम्बन्धाद्
 द्रष्टव्यम् । अहमित्यालयविज्ञानप्रवाहो विज्ञानस्कन्धः । सुखादि-
 प्रत्ययो वेदनास्कन्धः । गौरश्वइत्यादिशब्दादिविशिष्टवस्तुविषयक-
 सविकल्पकप्रत्ययः संज्ञास्कन्धः । रागद्वेषमोहधर्माऽधर्माः
 संस्कारस्कन्धः । तत्र विज्ञानस्कन्धश्चित्तमित्यात्मेति च गीयते ।
 इतरे स्कन्धाश्चैत्ताः । एतेषां चित्तचैत्तानां स्कन्धानां समुदायः
 सर्वव्यवहाराऽऽस्पदम् । आध्यात्मिकश्च समुदायः स्कन्धहेतुक
 इति सर्वक्षणिकत्ववादिनो वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्मतम् । त-
 न्निराकरोति ॥ समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिरिति ॥ उभय-
 हेतुकेऽपि समुदाये परमाणुहेतुके बाह्यसमुदाये स्कन्धहेतुके
 आध्यात्मिकसमुदाये च तदप्राप्तिस्तस्य समुदायस्याप्राप्तिरित्यर्थः ।
 अचेतनानां परमाणूनां स्कन्धानां च स्वतः समुदायाऽयोगा-
 दन्यस्य च स्थिरस्य, चेतनस्य समुदायकर्तुरनभ्युपगमादिति
 सूत्रवाक्यशेषः ॥ १८ ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

ननु संहन्तुश्चेतनस्याभावेऽपि संघात उपपद्यते । तथाहि ।
 अविद्या संस्कारो विज्ञानं नाम रूपं षडायतनं स्पर्शो वेदनेत्ये-
 वञ्जातीयकानामविद्यादीनाम् इतरेतरप्रत्ययत्वादितरेतरकारण-
 त्वाद्घटीयन्त्रवदनिशमावर्तमानेष्वविद्यादिष्वर्थाक्षिप्तः संघात
 उपपद्यत इति शङ्कार्थः । कार्यं प्रति अयते जनकत्वेन गच्छतीति
 व्युत्पत्त्या प्रत्ययशब्दः कारणवचनः । अविद्यादीनामयमर्थः ।
 क्षणिकेषु स्थिरत्वनित्यत्वादिभ्रान्तिरविद्या सा च विषयेषु
 रागाद्यात्मकसंस्कारहेतुः । स च संस्कारो गर्भस्थस्याऽऽद्यं
 विज्ञानं जनयति । तस्माच्चाऽऽलयविज्ञानात् पृथिव्यादिचतुष्टयं,
 शरीरस्य समुदायस्य कारणभूतं जायते । तदेव नामाश्रयत्वा-
 न्नाम इत्युच्यते । तच्च नाम सिताऽसितादिरूपं तच्छरीरं जन-
 यति । गर्भभूतस्य देहस्य कलिलं बुद्बुदाद्यवस्था नामरूपशब्दा-
 ऽर्थ इति पर्यवसन्नं पृथिव्यादिचतुष्टयं नाम रूपं च शरीरं विज्ञान-
 धातुश्चेति षडायतनानि यस्येन्द्रियजातस्य तत् षडायतनम् ।
 नामरूपेन्द्रियाणां मिथःसम्बन्धः स्पर्शस्ततः सुखादिका वेदना,
 ततः पुनरविद्यादय इति । निराकरोति ॥नेति॥ कुतः । उत्पत्ति-
 मात्रनिमित्तत्वात् ॥ अयमर्थः । द्विविधो हि कार्योत्पादस्तवा-
 ऽभिमतः— हेत्वधीनः, कारणसमुदायाऽधीनश्चेति । तत्र हेत्व-
 ऽधीनो यथा बीजादङ्कुरः अङ्कुरात् पत्रं पत्रात् काण्डमित्यादौ ।
 कारणसमुदायाऽधीनो यथा पृथिव्यप्तेजोवाय्वाकाशकाल-
 विशेषाणां मेलने सति तेभ्य उपकृताद्बीजादङ्कुरो जायते, एव-
 माध्यात्मिकः कार्योत्पादोऽपि पूर्ववद् द्विविधः । तत्राद्यो हेत्व-
 ऽधीनः कार्योत्पादश्चाविद्यादीनाम् । द्वितीयस्तु पृथिव्यप्तेजोवाय्वा-
 काशाऽऽलयविज्ञानानां समवायात् कार्यस्योत्पाद इति, कार्ये-
 ऽङ्कुरादौकाठिन्यस्नेहपाकादीनां दर्शनात् पृथिव्यादीनां कारण-

त्वमूहते । उभयविधेऽपि, कार्योत्पादे न चेतनापेक्षेति । तत्रा-
द्यमङ्गीकृत्य द्वितीयं कार्योत्पादं हेतुसमुदायाधीनं दूषयति॥उत्पत्ति-
मात्रनिमित्तत्वादिति॥ अविद्यादीनामितरेतरकारणत्वेऽप्युत्पत्ति-
मात्रे निमित्तत्वान्न हेतुसंघाताधीनः कार्योत्पादः सम्भवति ।
संहन्तुः स्थिरस्य चेतनस्याऽनङ्गीकारादित्यर्थः ॥ १९ ॥

सर्वक्षणिकत्ववादिनां हेत्वधीनोऽपि कार्योत्पादो न स-
म्भवतीत्याह—

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

कार्यकाले विद्यमानस्यैव मृदादेः कारणत्वं दृश्यते, न तु
नष्टस्य । भवन्मते तूत्तरस्य कार्यक्षणस्योत्पादे पूर्वस्य कारणक्षण-
स्य निरोधाद् नाशङ्गीकाराद्, न हेत्वधीनोऽपि कार्योत्पादः स-
म्भवतीत्यर्थः ॥ २० ॥

ननु निहेतुक एव कार्योत्पादोऽस्तु । तथाच, नोक्तदोष
इत्याशङ्क्याह—

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

असति हेतौ, कार्योत्पत्त्यङ्गीकारे पूर्वज्ञानचक्षुरालोकविषयेषु
चतुर्षु हेतुषु सत्सु कार्यं नीलादिज्ञानं जायते इत्यस्याः प्रतिज्ञा-
या उपरोधः स्यात् । अन्यथा कार्यं सहेतुकमित्यङ्गीकृत्य कार्य-
पर्यन्तं हेतोः स्थित्यङ्गीकारे हेतुफलयोर्यौगपद्यम् । एकस्मिन्
काले स्थितिः स्यादित्यर्थः । तथाच क्षणिकत्वप्रतिज्ञाहानिरि-
ति भावः ॥ २१ ॥

प्रतिसंख्याऽप्रतिसंख्यानिरोधाऽप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥

वैनाशिकाः खलु बुद्धिपूर्वकनाशो भावानामबुद्धिपूर्वक-
नाश आकाशं चेति त्रयमपि अवस्तुसन्निरुपाख्यं निहेतुकं

तुच्छमिति वदन्ति । तत्राऽऽकाशस्य निरुपाख्यत्वमुत्तरसूत्रे
निरसिष्यते । अत्र तु बुद्धिपूर्वकनाशाबुद्धिपूर्वकनाशरूपानि-
रोधद्वयं निराक्रियते । प्रतीपाप्रतिकूलाऽसन्तं घटमसन्तं करो-
मीत्येवमाकारिका संख्याबुद्धिः प्रतिसंख्या । तत्पूर्वको नि-
रोधो नाशः प्रतिसंख्याननिरोधः । अतत्पूर्वको नाशोऽप्रतिसंख्याननि-
रोधः । तयोर्निरोधयोः संतानिषु, संताने वा अप्राप्तिरसंभव इत्यर्थः ।
कुतः । अविच्छेदात् । न तावन्निरोधद्वयस्य संतानगोचरत्वं,
संतानस्याविच्छेदात् । संतानविच्छेदो हि चरमसंतानिविच्छे-
दाद्वक्तव्यः । स न युक्तः । चरमसंतानिनः कार्यान्तरजनकत्वे सं-
तानस्याविच्छेद एव । अजनकत्वे चरमसंतानिनोऽर्थक्रियाकारि-
त्वरूपसत्त्वाभावेनात्यन्तासत्त्वात् पूर्वसंतानिनां सर्वेषां शून्यता-
परिशेषापत्तिः । अर्थक्रियाया अभावात् । नापि संतानिप्रतियोगि-
कत्वं निरोधद्वयस्य । सन्तानिनां घटादीनां क्षणिकत्वेन बुद्धि-
पूर्वकनाशयोगात् । नाप्यबुद्धिपूर्वकः समूलनाशस्त्वदभ्युपगतः
संभवति । मूलस्य मृदादेः प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् । तस्मान्निरोध-
द्वयस्याऽनुपपत्तिः ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

स्थिरत्वादिभ्रान्तिरूपाविद्यायाः किं सम्यग्ज्ञानाद्विनाश उत
स्वतो वा । नाद्यः । निर्हेतुकनाशाऽभ्युपगमहानिप्रसङ्गात् ।
द्वितीये सम्यग्ज्ञानोपदेशानर्थक्यमित्युभयथापि दोषादसङ्गतं
सौगतमतमित्यर्थः ॥ २३ ॥

आकाशस्य निरुपाख्यत्वं दूषयति—

आकाशे चात्रिशेषात् ॥ २४ ॥

आत्मन आकाशः संभूत इति श्रुत्या शब्दगुणकत्वेन चा-

ऽऽकाशेऽपि पृथिव्यादिवद्वस्तुत्वप्रतिपत्तेरविशेषान्न निरुपाख्यत्व-
मित्यर्थः ॥ २४ ॥

आत्मनः क्षणिकत्वं दूषयति—

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

अनुभवमनु अनन्तरमुत्पद्यमाना स्मृतिरनुस्मृतिस्तद्वलाद्
आत्मनोऽनुभवितुर्न क्षणिकत्वमित्यर्थः । अन्याऽनुभूतेऽन्यस्य
स्मरणाऽयोगादिति भावः ॥ २५ ॥

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

क्षणिकात् कार्योत्पत्तिमिच्छता अर्थादभावान्निरुपाख्यादेव
कार्योत्पत्तिरङ्गीकृतेति प्रतिभाति । पूर्वक्षणनाशं विना कार्यक्षणो-
त्पत्त्ययोगात् साक्षादभावान्नावोत्पत्तिः स्वग्रन्थे दर्शिता । तथा-
चाऽसतोऽभावान्निरुपाख्यात् कार्योत्पत्तिर्न युक्ता । कुतः ? ॥
अदृष्टत्वात् ॥ निरुपाख्यान्नरविषाणादेः कार्योत्पत्तेरदृष्टत्वादित्य-
र्थः । दृष्टत्वादिति वा पदच्छेदः । सत एव मृदादेः कार्योत्पत्ते-
र्दृष्टत्वादित्यर्थः ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः २७ ॥

किञ्चैवमभावान्नावोत्पत्त्यङ्गीकारे उदासीनानां तत्तत्कार्य-
साधनेषु कृष्यादिष्वप्रवर्त्तमानानां, स्वगृहे तूष्णीमुपविष्टानामपि
पुंसां स्वस्वाऽभिमतस्य कार्यस्य सिद्धिः स्यादित्यर्थः । तस्माद्
भ्रान्त्येकमूलेन, वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्बाह्यार्थवादिनोर्मतेन, सम-
न्वयस्य न विरोध इति सिद्धम् ॥ २७ ॥

(५ विज्ञानवादनिराकरणाधिकरणम् । सू० ५)

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥

एवं क्षणिकबाह्यार्थवादनिराकरणं कृतम् । तन्निराकरण-

मुपजीव्य क्षणिकविज्ञानमात्रसत्यत्ववादी प्रत्यवतिष्ठते इत्यनयो-
रुपजीव्योपजीवकभावः संगतिः । विज्ञानवादिनो बौद्धस्य योऽयं
सिद्धान्तो, विज्ञानाऽतिरिक्तस्य बाह्यपदार्थस्याभाव इति, सोऽस्या-
ऽधिकरणस्य विषयः ।

स किं मानमूलो भ्रान्तिमूलो वेति सन्देहे मानमूल इति
प्राप्तम् । तथाहि । नीलादिविज्ञानस्य, स्वरूपतः सर्वार्थान् प्र-
त्यविशिष्टत्वाद्वाह्यार्थवादिनापि तस्य नीलादिविज्ञानत्वसिद्धये
नीलाद्याकारत्वमङ्गीकरणीयम् । तथाच तेनैवाऽऽकारेण सर्वव्य-
वहारोपपत्तौ किं बाह्येन नीलादिना बन्ध्यायमानेन । तथाच
स्वप्रकाशनीलादिविज्ञानस्य क्षणिकत्वात् साकारत्वाच्च स्थायि-
निराकारविज्ञानाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ब्रुवन् समन्वयो न सिद्ध्यती-
ति प्राप्ते, ब्रूमः । विज्ञानव्यतिरिक्तानामर्थानामभावो न सम्भवति ।
कुतः ? ॥ उपलब्धेः ॥ विज्ञानातिरिक्तानाम् अर्थानां घटः पट
इत्याद्यनुभवसिद्धत्वादित्यर्थः । नच विज्ञानाकारेणाऽनुभवस्या-
ऽन्यथासिद्धिः । बाह्यार्थं विना तत्सारूप्यात्मकाकारस्य ज्ञाने-
ऽपि असिद्धेः । एवञ्च प्रतीयमानो बाह्यार्थ एवेति न ज्ञानस्य
साकारत्वं, नापि क्षणिकत्वम् । मानाभावादनुमानस्य पक्षाद्यनेक-
ज्ञानसाध्यतया स्थायिनमनुमातारं विनाऽनुदयादिति स्थायि-
निराकारब्रह्मणि समन्वयो न विरुद्ध्यत इति ॥ २८ ॥

ननु जाग्रदवस्थायामुत्पन्नाः सर्वे प्रत्यया निरालम्बनाः ।
प्रत्ययत्वात् । स्वप्नगन्धर्वनगरमायाविनिर्मितमायादिप्रत्ययवदि-
त्याशङ्क्य दृष्टान्ते बाधितविषयत्वमुपाधिरित्याह—

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

स्वप्नादिदृष्टान्तेन निरालम्बनत्वं, जाग्रत्प्रत्ययस्येत्यर्थः ।
चशब्देन दृष्टान्ते साध्यवैकल्यं सूचितम् । स्वप्नादावपि प्राति-

भासिकविषयाणां सत्त्वादिति ॥ २९ ॥

किञ्च, बाह्यार्थानामभावे घटज्ञानं पटज्ञानमित्यादिवैचित्र्यं ज्ञाने न स्यात् । नचं पूर्वपूर्वानादिविचित्रवासनावशाद्वैचित्र्यं स्यादिति वाच्यम् । बाह्यार्थाभावे वासनानामप्यभावादित्याह—

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

वासनानां न भावो न सम्भव इत्यर्थः । कस्मात् ॥ अनुपलब्धेः ॥ त्वत्पक्षे बाह्यार्थानामनुपलब्धेरित्यर्थः । वासनानां बाह्यार्थानुभवव्याप्यत्वाद्वापकाऽभावे व्याप्याऽभाव इति बाह्यार्थाऽनुभवस्य वासनानां प्रति कारणत्वात् कारणाभावे कार्याभाव इति वा तात्पर्यम् । किञ्च वासनानां संस्काराभिधानानां त्वत्पक्षे आश्रयाऽसम्भवादनुपपत्तिः ॥ ३० ॥

नन्वहमित्यालयप्रत्यय एवाऽऽश्रय इत्यत आह—

क्षणिकत्वात् ॥ ३१ ॥

आलयविज्ञानस्य क्षणिकत्वाङ्गीकारान्नाश्रयत्वं, संस्काराश्रयत्वे वा न क्षणिकत्वम् । संस्कारसमानकालीनस्य वा संस्कारकाले असतो वाऽऽश्रयत्वायोगादिति भावः ॥ ३१ ॥

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥

पश्यना, तिष्ठनेत्याद्यपशब्दप्रयोगाद् ग्रन्थतोऽप्यनुपपन्नमिदं वेदबाह्यानां मतमुक्तप्रकारेणार्थतोऽप्यनुपपन्नमिति सर्वथानुपपत्तेर्नादरणीयं श्रेयोऽर्थिभिः सौगतमतमित्यर्थः । दर्शनमिति वक्तव्ये, पश्यनेत्यपशब्दः स्थानमिति वक्तव्ये, तिष्ठनेत्यपशब्दः, दृशेस्तिष्ठतेश्च धातोः शिति प्रत्यये पश्यतिष्ठावादेशौ भवतः । नपुन्रप्रत्यये तस्याशिच्चादिति बोध्यम् ॥

ननु बाह्यार्थवादस्य केवलविज्ञानमात्रवादस्य चोक्तरीत्या-

असम्भवाच्छून्यं निःस्वरूपमेव प्रपञ्चतत्त्वं किं न स्यादिति शङ्का-
यां पुनर्नाभाव उपलब्धेरित्यादीनि सूत्राणि शून्यमतनिरास-
परत्वेन योज्यन्ते । प्रपञ्चशून्यत्वस्य सर्वप्रमाणबाधितत्वेन तन्नि-
साय पृथक्प्रयत्नानपेक्षणात् । तथाहि । ज्ञानार्थयोर्नाऽभावः ।
प्रमाणैरुपलब्धेरित्यर्थः ॥ वैधर्म्याच्चेति सूत्रं पूर्ववद् व्याख्येय-
म् । प्रपञ्चस्य बाध्यत्वे बाधाधिष्ठानं सत्यं किञ्चिद् वक्तव्यम् ।
निरधिष्ठानबाधायोगात् । तस्य चाऽधिष्ठानस्य त्वन्मते, न भावः,
न सत्त्वम् । प्रमाणतस्तदनुपलब्धेरिति, न भावोऽनुपलब्धेरिति
सूत्रार्थः ॥

क्षणिकत्वाच्चेतिसूत्रे विभक्तेः पूर्वमुपदेशेत्यध्याहारः । तथाच
क्वचित् पदार्थानङ्गीकृत्य तेषां क्षणिकत्वोपदेशाच्छून्योपदेशाच्च
व्याहृतार्थबोधकः सुगत इत्यर्थः ॥ अन्त्यसूत्रं कृतव्याख्यानम् ।
तस्माद् भ्रान्त्येकशरणबौद्धमतेन न समन्वयस्य विरोध इति
सिद्धम् ॥

देहस्य सर्वसाधारणत्वेन जडत्वविभक्तत्वरूपेण प्रत्यक्षत्व-
नश्वरत्वात्तस्यात्मता नसम्भवतीत्युपोक्षितं सूत्रकारैरिति तेनापि
समन्वयस्य न विरोधः ॥ ३२ ॥

(६) आर्हतानां सप्तभङ्गीनयनिराकरणाधिकरणम् (सू० ४)

नैकस्मिन्नसम्भवात् ॥ ३३ ॥

एवं मुक्तकञ्चानां बौद्धानां मते निरस्ते विवसनानां जैना-
नां मतं बुद्धिस्थं बुद्धिसन्निधिलक्षणसङ्गत्या निराक्रियते । तत्र
संशयः । किं दिगम्बरमतं मानमूलं भ्रान्तिमूलं वेति । मानमूल-
मिति प्राप्तम् । तथाहि । स्यादास्ति, स्यान्नास्ति, स्यादस्ति नास्तिच,
स्यादवक्तव्यः, स्यादस्ति चावक्तव्यः, स्यान्नास्ति चावक्तव्यः,
स्यादस्ति नास्ति चावक्तव्यश्चेत्येवंरूपसप्तभङ्गनयमास्तित्वनास्ति-

त्वादिविरुद्धधर्मद्वयमादाय सर्वेषु योजयन्तो विवसनाः पदार्थ-
मात्रस्याऽनेकरूपत्वम् आचक्षते उपादानादिव्यवहारसिद्धये ।
अन्यथा वस्तुन एकरूपत्वेन सर्वात्मनाऽस्तित्वं, नास्तित्वं वा ।
वक्तव्यमिति प्राप्यात्मनापि सत्त्वाद् वस्तुप्राप्त्यर्थमुपादानादि-
व्यवहारो न स्यात् । अतः केनचिद् घटादिरूपेणाऽस्ति, केनचित्
प्राप्यादिरूपेण नास्तीत्यनेकत्वमेव वस्तुनः । सप्तभङ्गनयो नाम
सप्तस्वस्तित्वादिषु वस्तुन्येकत्र विरोधभङ्गः । स एवात्र नयो
युक्तिः, स इत्यर्थः । स्यादस्तीत्यादेरयमर्थः । स्यात्पदं कथञ्चि-
दित्यर्थकम् । वस्तुनोऽस्तित्वविवक्षायामाद्यो भङ्गः । असत्त्ववि-
वक्षायां द्वितीयो भङ्गः । क्रमेणोभयवाञ्छायां तृतीयो भङ्गः ।
युगपदुभयवाञ्छायामस्तित्वनास्तित्वयोर्युगपद्वाचा वक्तुमशक्य-
त्वादवक्तव्यत्वं वस्तुन इति चतुर्थो भङ्गः ।

आद्यचतुर्थयोर्भङ्गयोः क्रमेण वाञ्छायां पञ्चमो भङ्गः । द्वितीय-
चतुर्थयोर्विवक्षायां षष्ठो भङ्गः । आद्यद्वितीयचतुर्थानां वाञ्छा-
यां सप्तमो भङ्ग इति । एवमेकत्वाऽनेकत्वनित्यत्वाऽनित्यत्वादि-
विरुद्धधर्मद्वयमादायोक्तनयो योजनीय इति । तस्माद्वस्तुमात्रस्य
सत्त्वमसत्त्वं चेत्येवमादिविरुद्धाऽनेकधर्मवत्त्वमेवेत्येकरूपब्रह्म-
समन्वयो न सिद्ध्यतीतिप्राप्ते ब्रूमः—

नैकस्मिन्नसम्भवादिति॥एकस्मिन्परमार्थरूपे वस्तुनि विरुद्धधर्मा-
णामसम्भवाद्वस्तुनोऽनेकरूपत्वं नास्तीत्यर्थः । यदास्ति तदस्त्येव,
न नास्ति । यन्नित्यं तन्नित्यमेव, नाऽनित्यम् । यथा प्रत्यगात्मा
वस्तुभूत एवं प्रपञ्चस्यापि त्वन्मते वस्तुभूतत्वान्नानेकरूपत्व-
सम्भवोऽस्मन्मते तु प्रपञ्चो, न सन्नाप्यऽसत् किन्त्वनिर्वचनीय
एव । तेन सर्वव्यवहारसम्भव इति भावः ॥ ३३ ॥

एतेषामार्हतानां देहपरिमाण एवात्मेति मतं दूषयति—

एवञ्चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥

यथैकत्र विरुद्धधर्माऽसम्भवो दोषस्तेषामार्हतानां मते एव-
मात्मनोऽकात्स्न्यं परिच्छिन्नत्वं, दोषान्तरं स्यात् । जीवस्य देह-
परिमाणत्वाङ्गीकारादित्यर्थः । तथाच परिच्छिन्नत्वादात्मनो
घटादिवदनित्यत्वं स्यादिति भावः । किञ्चात्मनो देहपरिमाण-
त्वे मनुष्यात्मनः कर्मवशाद् गजशरीरे कृत्स्ने प्रवेशो न स्यात् ।
पुत्तिकाशरीरे वा कृत्स्नस्याऽऽत्मनः प्रवेशो न स्यात् ॥ ३४ ॥

ननु जीवस्य सावयवत्वाङ्गीकारात् पर्यायेण गजादिशरीर-
प्राप्तौ केचिदवयवा आगच्छन्ति, सूक्ष्मपुत्तिकाशरीरप्राप्तौ
च केचिदपगच्छन्तीति न मनुष्यात्मनः स्थूलसूक्ष्मशरीरप्राप्तिवि-
रोध इत्याशङ्क्य निराकरोति—

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

पर्यायादपि अवयवगमनागमनाभ्यामपि तत्तत्स्थूलसूक्ष्म-
शरीरपरिमाणत्वस्यात्मन्यविरोध इति न चेत्यर्थः । कुतः ॥
विकारादिभ्यः ॥ आत्मनः सावयवत्वेन तत्तच्छरीरप्राप्त्या वृद्धि-
ह्रासवत्त्वाङ्गीकारे विकारवत्त्वमसक्तौ प्रदीपादिवदनित्यत्वं स्याद्
अनित्यत्वे च बन्धमोक्षाभ्युपगमो विरुद्ध्येत । जलतुम्बिका-
न्यायेन संसारसागरे मग्नस्य बन्धविच्छेदात् संततोर्ध्वगमनं
शुक्तिर्भवतीति त्वयाभ्युपगमादिति । यद्वा पूर्वसूत्रे परिच्छिन्न-
त्वादात्मनोऽनित्यत्वं स्यादिति उक्तमयुक्तम् । अनित्यत्वेऽपि
बौद्धवत् सन्ताननित्यत्वोपपत्तेरित्याशङ्क्याह ॥ न चेत्यादि सूत्र-
म् ॥ पर्यायादपि सन्तानरूपेण नित्यत्वस्यात्मन्यविरोध इति न
चेत्यर्थः । कुतः ॥ विकारादिभ्यः ॥ सन्तानस्य सन्तानिन्यतिरिक्त-
स्य सत्त्वे तस्य च सन्तानिजन्यत्वाद्विकारवत्त्वं स्यादेव । असत्त्वे

नैरात्म्यवादप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

किञ्च,

अन्त्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥

शुक्तात्मनो यत् परिमाणं तदन्त्यं, तच्च नित्यमप्यणुत्वा-
द्यन्यतमपरिमाणत्वेन व्यवस्थितं चेति जैनसिद्धान्तः । तथाच,
अन्यस्य परिमाणस्य नित्यत्वेनाऽवस्थितेस्तद्दृष्टान्तेनाऽऽत्म-
परिमाणत्वेन हेतुनोभयोराद्यमध्यमपरिमाणयोर्नित्यत्वप्रसङ्गात् ।
त्रयाणामाद्यमध्यमान्त्यपरिमाणानामविशेषः साम्यं स्यादित्यर्थः ।
नित्यपरिमाणानां त्रयाणामेकत्राऽसंभवान्नित्यत्वमापाद्य, तेन
साम्यमापादितमिति द्रष्टव्यम् । परिमाणसाम्ये स्थूलसूक्ष्मशरीर-
प्राप्तौ परिमाणवैषम्यं न स्यादिति भावः । यद्वा सर्वदैकमेव परिमाणं
स्यादित्यापाद्यम् । तथाहि । अन्त्यपरिमाणस्य जन्यत्वे नित्यत्व-
विरोधादाद्यमध्यमकालाऽवस्थानं वक्तव्यमिति, यदन्त्यपरिमाण-
मणु महद् वा तदेवैकं सर्वदा स्यान्नान्यत् । तथाचान्त्यपरिमाण-
स्यावस्थितेरणुत्वाद्यन्यतमत्वेन नियतत्वादाद्यमध्यकालयोरुभयो-
स्तस्य परिमाणस्य नित्यत्वादेकत्वादविशेषः । जीवोऽणुश्चे-
दणुरेव, महाश्चेन्महानेव स्यादित्यर्थः । तथाच न शरीरपरि-
माणनियम इति भावः । तस्मादयुक्तविवसनमतेन न समन्वयस्य
विरोध इति सिद्धम् ॥ ३६ ॥

इदानीं केवलं निमित्तकारणमेवेश्वरो, नोपादानमिति येषां
सेश्वरसांख्यपातञ्जलशैवकणभृगादीनां मतं, तदीयं दूषयति—
(७ केवलनिमित्तकारणवादनिराकरणाधिकरणम् । सू० ५)

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥

पूर्वं सत्त्वासत्त्वयोरेकत्र विरोधादसम्भव इत्युक्तम् । तर्हि
तद्वदुपादानकर्तृत्वयोरेकत्र विरोधादसम्भव इति दृष्टान्तसङ्गत्या

निमित्तोपादानोभयात्मकब्रह्मसमन्वयाऽसम्भव इत्याक्षेपे सिद्धान्तः— पत्युरीश्वरस्य जगदुपादानप्रधानादिप्रेरकत्वेन जगन्निमित्तत्वमात्रं न सम्भवति । कुतः ॥ असामञ्जस्यात् ॥ ईश्वरस्य जगत्सर्जने प्रवृत्तौ रागद्वेषादिप्रसङ्गाद् असामञ्जस्यं स्याद् । प्रवृत्ते रागद्वेषादिपूर्वकत्वेन लोके दृष्टत्वाद् दृष्टानुसारित्वात् कल्पनायाः । अस्माकं तु श्रुत्यनुसारित्वादनिर्वचनीयवादित्वाच्च न दोष इति भावः ॥ ३७ ॥

सम्बन्धाऽनुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

प्रेर्यप्रधानादिभिः प्रेरकस्येश्वरस्य सम्बन्धो वाच्यः । असम्बन्धस्य प्रेरकत्वाऽयोगात् । न च सम्बन्धः सम्भवति । निरवयवत्वादयुतसिद्धत्वाच्च संयोगसमवाययोरनुपपत्तेरित्यर्थः । सिद्धान्ते त्वविद्यादिप्रेरकत्वं कल्पिततादात्म्येनोपपद्यत इति भावः ॥ ३८ ॥

किञ्च, कुम्भकारस्य मृदादिप्रेरत्वदृष्टान्तेनेश्वरस्य प्रधानादिप्रेरकत्वं कल्पनीयम् । न हि तत् सम्भवति । प्रधानस्य रूपादिहीनत्वेन दृष्टमृदादिवैलक्षण्यात् प्रधानादिविषयकप्रेरणाया ईश्वरस्याऽनुपपत्तेरित्याह—

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

अधिष्ठानं प्रेरणा । सिद्धान्ते तु न दृष्टापेक्षा, श्रुत्येकशरणत्वादिति भावः ॥ ३९ ॥

करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

ननु करणानीन्द्रियाणि अप्रत्यक्षाण्यपि, यथा जीवेन प्रेर्यन्ते, एवं प्रधानादिकमप्रत्यक्षमपीश्वरेण प्रेर्यन्ते इति चेन्न । कुतः ॥ भोगादिभ्यो, दोषेभ्यः । जीवो हीन्द्रियग्रामं भोगार्थं प्रेरयति ।

तद्दृष्टान्तेनेश्वरस्य प्रेरकत्वे तद्वद्भोगादयः प्रसज्येरन्नित्यर्थः ॥

यद्वा, सशरीरस्यैव प्रेरकत्वदर्शनादीश्वरस्य च शरीरानुप-
पत्तेर्न प्रेरकत्वमित्याह ॥ अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥
भोगाधिष्ठानं शरीरमधिष्ठानशब्दार्थः ॥ करणवच्चेन्न भोगा-
दिभ्यः ॥ करणवदिन्द्रियाधिष्ठानं शरीरमित्यर्थः । तदीश्वरे
अङ्गीक्रियते एवेति चेन्न । शरीरवच्चे भोगादिप्रसङ्गादीश्वरत्वमेव
न स्यादित्यर्थः ॥ ४० ॥

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥

किञ्च, प्रधानजीवेश्वराणां या संख्या, यच्च परिमाणं,
तदुभयमीश्वरेण परिच्छिद्यते ? न वा । आद्ये परिच्छिन्नसंख्या-
वच्चात् परिच्छिन्नपरिमाणवच्चाच्च त्रयाणां प्रधानजीवेश्वराणां
घटादिवदन्तवत्त्वं विनाशित्वं स्यात् । द्वितीये ईश्वरस्याऽसर्व-
ज्ञत्वं स्यादित्यर्थः । तस्मादसङ्गतेन तार्किकपरिकल्पितेश्वर-
कारणवादेन न निमित्तोपादानब्रह्मसमन्वयविरोधइतिसिद्धम् ॥ ४१

(<) जीवोत्पत्तिवादनिराकरणाधिकरणम् । सू० ४)

उत्पत्त्यसम्भवात् ॥ ४२ ॥

एवं केवलाऽधिष्ठातृवेश्वर इति वेदाऽसङ्गतमते निरस्ते, नि-
मित्तं प्रकृतिश्चेश्वर इति भागवतमतस्य वेदसङ्गतार्थत्वात्तदङ्गी-
कृतजीवोत्पत्त्यंशेऽपि प्रमाणमूलत्वं स्यादिति प्रत्युदाहरणसङ्गत्या-
रम्भः । तद् भागवतमतं प्रमाणमूलं, भ्रान्तिमूलं वेति सन्देहे
प्रमाणमूलमिति प्राप्तम् । तथाहि । वासुदेवः खलु परमात्मा
परमार्थतत्त्वं जगदुपादानं निमित्तं च । तस्माद्वासुदेवात् सङ्कर्षणा-
ऽऽख्यो जीव उत्पद्यते । ततो जीवात् प्रद्युम्नाख्यं मनो जायते ।
मनसश्चाऽनिरुद्धाख्योऽहङ्कार इति । तथाच जीवाभिन्नाद्ब्रह्मणो
जगत्सर्गं ब्रुवतः समन्वयस्यासम्भव इति प्राप्ते, वेदाऽविरुद्धांश-

मङ्गीकृत्य वेदविरुद्धजीवाद्युत्पत्त्यंशं दूषयति॥ उत्पत्त्यसम्भवादि-
ति ॥ परमात्मनो वासुदेवाज्जीवस्योत्पत्तेरसम्भवाद् न तन्मतं
साधित्यर्थः । अन्यथा जीवस्योत्पत्त्यङ्गीकारे घटादिवदनित्यत्वा-
पत्त्या भगवत्प्राप्तिरूपमोक्षस्त्वदभ्युपगतः कस्य स्यादित्यर्थः ॥ ४२ ॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥

लोके कर्तुर्देवदत्तादेः सकाशात् करणस्य कुठारादेरुत्पत्त्यदर्शना-
ज्जीवात् कर्तुः करणं मनो जन्यत इत्येतन्न युक्तमित्यतश्च तन्मत-
मसङ्गतमित्यर्थः । अयं भावः । किं जीवो मनः करणान्तरमासाद्य
जनयति, अनासाद्य वा । आद्ये तत्करणान्तरं जीवजन्यं न वा ।
आद्येऽनवस्था । आद्यविकल्पावतारसम्भवात् । द्वितीये तदेव मनो-
ऽस्त्विति न मनसो जीवजन्यत्वम् । आद्यद्वितीये करणरहितस्यैव
जीवस्य कार्यजननसामर्थ्याङ्गीकारे किं मनःकल्पनयेति ॥ ४३ ॥

ननु संकर्षणादयस्त्रयो न जीवादिरूपाः, किन्तु वासुदेव-
वद्विज्ञानस्वरूपा ईश्वरा एवेत्याशङ्क्याह —

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

सङ्कर्षणादीनां त्रयाणां वासुदेववद्विज्ञानादिभावे वा
विज्ञानैश्वर्यबलवन्निर्दोषनिरवद्यस्वरूपत्वेऽपि, तदप्रतिषेधः ।
तस्योत्पत्त्यसम्भवरूपदोषस्य प्रकारान्तरेणाऽप्रतिषेध इत्यर्थः ।
तथाहि । न तावच्चतुर्णां वासुदेवादीनामीश्वराणां, किञ्चित्
प्रयोजनमस्ति । एकैर्नैव कार्यसिद्धेर्भगवानेवैको वासुदेवः परमार्थ-
तत्त्वमिति त्वत्सिद्धान्तहानिश्च । नन्वीश्वराणां संकर्षणादीनां
त्रयाणां वासुदेवतुल्यानामेव वासुदेवादुत्पत्तिरभ्युपगम्यत इति
नोक्तदोष इति चेत्तर्ह्यगत उत्पत्त्यसम्भवो दोषः । सङ्कर्षणादी-
नामीश्वरत्वाविशेषे वासुदेवस्य ततोऽऽतिशयाऽभावेन त्रयाणां

वासुदेवेन जन्यत्वानुपपत्तेरिति ॥ ४४ ॥

त्रिप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥

क्वचिज्ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलीर्यतेजांसि वासुदेवगुणा इति प्रति-
पादयन्ति, क्वचिच्चोक्तगुणा एवाऽत्मानो वासुदेवा भगवन्त
इत्यभेदं गुणगुणिनोर्वर्णयन्ति । तथाच परस्परं विप्रतिषेधा-
च्चाऽसमञ्जसमिदं भागवतमतमित्यर्थः । तस्मान्निरवद्ये ब्रह्मणि,
वेदान्तानां समन्वय इति सिद्धम् ॥ ४५ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ द्वितीयस्याध्यायस्य

द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

- (७) न्यायरत्नमाला-श्रीपार्थसारथिमिश्र वि० सं० (मीमांसा) २
- (८) ब्रह्मसूत्रभाष्यम्-वादरायणप्रणीत-
वेदान्तसूत्रस्य यतीन्द्र श्रीमद्विज्ञान-
मिश्रकृत व्याख्यानम् । सम्पूर्णम् । } (वेदान्तः) ६
- (९) स्याद्वादमञ्जरी-मल्लिषेणनिर्मिता सम्पूर्णा । (जैनदर्शनम्) २
- (१०) सिद्धित्रयम्-विशिष्टाद्वैत-ब्रह्मनिरूपण-
परम्-श्रीभाष्यकृतां परमगुरुभिः श्री ६
श्रीयामुनमुनिभिर्विरचितम् । सम्पूर्णम् } (वेदान्तः) १
- (११) न्यायमकरन्दः । श्रीमदानन्दबोधभट्टा-
रकाचार्यसंगृहीतः । आचार्यचित्सुख-
मुनिविरचितव्याख्योपेतः } (वेदान्तः) ४
- (१२) विभक्त्यर्थनिर्णयः न्यायानुसारिप्रथमादि-
सप्तविभक्तिविस्तृतविचाररूपः म० म०
श्रीगिरिधरोपाध्यायरचितः । सम्पूर्णः } (न्यायः) ५
- (१३) विधिरसायनम् । श्रीअण्णयदीक्षितकृतम् । सं० (मीमांसा) २
- (१४) न्यायसुधा (तन्त्रवार्तिकटीका) भट्ट-
सोमेश्वरविरचिता । } (मीमांसा) १६
- (१५) शिवस्तोत्रावली । उत्पलदेवविरचिता ।
श्रीक्षेमराजविरचितवृत्तिसमेता । } (वेदान्तः) २
- (१६) मीमांसाबालप्रकाशः (जैमिनीयद्वादशा-
ध्यायार्थसंग्रहः) श्रीभट्टनारायणात्मज-
भट्टशङ्करविरचितः । } (मीमांसा) २
- (१७) प्रकरणपञ्चिका (प्रभाकरमतानुसारि-मीमांसादर्शनम्) महामहो-
पाध्यायश्रीशालिकनाथमिश्रविरचितं, श्रीशङ्करभट्टकृतो मीमांसा-
सारसंग्रहश्च सम्पूर्णः (मीमांसा) ३
- (१८) अद्वैतसिद्धिसिद्धान्तसारः । पण्डितप्रवरश्रीसदानन्दव्यासप्रणीत-
स्तत्कृतव्याख्यासमलङ्कृतश्च । (वेदान्तः) ३
- (१९) कान्यायनश्रौतसूत्रम् । महामहोपाध्यायश्रीकर्का-
चार्यविरचितभाष्यसहितम् । १३
- (२०) ब्रह्मसूत्रभाष्यम् । श्रीभास्कराचार्यविरचितम् (वेदान्तः) १
- (२१) श्रीहर्षप्रणीतं खण्डनखण्डखाद्यम् । आनन्दपूर्ण-
विरचितया खण्डनफकिाविभजनाख्यया व्या-
ख्यया (विद्यासागरी) ति प्रसिद्धया समेतम् । } (वेदान्तः) १३
- (२२) आख्यातचन्द्रिका श्रीभट्टमल्लविरचिता । १
- (२३) श्रीलक्ष्मीसहस्रम्-बालबोधिनीव्याख्यया-
ऽवतरणिकया च सहितम् । ८

- (२४) ब्रह्मसूत्रवृत्तिः मरीचिका श्रीव्रजनाथभट्टकृता (वेदान्त) २
- (२५) कोडपत्रसंग्रहः । अत्र श्रीकालीशङ्करसिद्धान्तवागीशविरचितानि अनुमानजागदीश्याः प्रत्यक्षानुमानगादाधर्याः प्रत्यक्षानुमानमाधुर्या व्युत्पात्तिवादस्य शक्तिवादस्य मुक्तिवादस्य शब्दशक्तिप्रकाशिकायाः कुसुमाञ्जलेश्च कोडपत्राणि । (न्यायः) १
- (२६) ब्रह्मसूत्रम्, द्वैताद्वैतदर्शनम् । श्रीसुन्दरभट्टरचितसिद्धान्तसेतुकाऽभिधटीकासहितश्रीदेवाचार्यप्रणीतसिद्धान्तजाह्नवीयुतम् २
- (२७) षड्दर्शनसमुच्चयः । बौद्धनैयायिककापिलजैनदैशेषिकजैमिनीयदर्शन संक्षेपः । मणिभट्टकृतटीकया सहितः । हरिभट्टसूक्तितः । १
- (२८) शुद्धद्वैतमार्तण्डः प्रकाशव्याख्यासहितः । प्रमेयरत्नार्णवश्च १
- (२९) अनुमानचिन्तामणिव्याख्यायाः शिरोमणिकृतदीधित्याजागदीशी टीका । १३
- (३०) वीरमित्रोदयः । महामहोपाध्यायश्रीमित्रमिश्रविरचितः परिभाषा संस्कारप्रकाशात्मकः । ९
- (३१) वीरमित्रोदयः । महामहोपाध्यायश्रीमित्रमिश्रविरचितः आह्निकप्रकाशः । ५
- (३२) स्मृतिसारोद्धारः विद्वद्धरविश्वम्भरत्रिपाठिसंकलितः । ३
- (३३) वेदान्तरत्नमञ्जूषा । श्रीभगवत्पुरुषोत्तमाचार्यकृता । २
- (३४) प्रस्थानरत्नाकरः । गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमर्षे महाराजविरचितः २
- (३५) वेदान्तपारिजातसौरभं नाम भीमांसाभाष्यं श्रीनिम्बार्काचार्यविरचितम् । १
- (३६) योगदर्शनम् । परमहंसपरिव्राजकाचार्य-नारायणतीर्थ-विरचित-योगसिद्धान्तचन्द्रिका-समाख्यया संवलितम् । १
- (३७) वेदान्तदर्शनम् । परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीरामानन्दसरस्वती स्वामिकृत ब्रह्माऽमृतवर्षिणी समाख्य व्याख्या-संवलितम् । २

पत्रादिप्रेषणस्थानम् }

हरिदास गुप्तः,
चौखम्बा, बनारस सिटी.